

Исаков О. И.

Студент 1 курса магистратуры
Калужской духовной семинарии

Isakov O. I.

1st year student in Master's degree program
of Kaluga Theological Seminary

ТАИНСТВО ПОКАЯНИЯ В ПОНИМАНИИ СВЯТИТЕЛЯ ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА

THE SACRAMENT OF RECONCILIATION AS UNDERSTOOD BY SAINT THEOPHAN THE RECLUSE

Аннотация. Статья посвящена проблеме сущности таинства Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника. Исследуя творения Вышенского святителя, мы видим, что в них святитель Феофан уделял особое внимание внутренним составляющим души человека. Важнейшей составляющей внутренней жизни является духовная жизнь и общение с Богом. Святитель Феофан Затворник указывает христианам спасительный путь, ведущий человека к вечной жизни с Богом и общению с Ним. Важнейшим средством к достижению человеком вечной жизни с Богом является, по мысли святителя Феофана Затворника, покаяние. Святитель Феофан пишет о таинстве Покаяния как о важнейшем таинстве, через которое христианин получает от Бога прощение грехов и укрепляющую благодатную силу. В письмах к мирянам святитель Феофан особенно подробно указывает на то, в каком расположении должен подходить верующий к таинству Покаяния, чтобы получить от Бога прощение грехов и исцелиться от душевных недугов. Указывая правильный подход к участию

в таинстве Покаяния, святитель Феофан стремился к тому, чтобы данное таинство не совершалось формально, но смогло бы принести духовную пользу для каждого человека, приступающего к нему.

Abstract. The article is concerned with the question of the Sacrament of Reconciliation as understood by Saint Theophan the Recluse. Analyzing works of the Saint of Vysha, we see that Saint Theophan paid special attention to inner elements of a person's soul. The most important element of the inner life of a person is their spiritual life and communication with God. Saint Theophan indicates for the Christians the path of saving that leads to eternal life with God and communication with Him. The most important means for achieving eternal life with God for a person is, as thought by Saint Theophan the Recluse, reconciliation. Saint Theophan writes about the Sacrament of Reconciliation as being a very important sacrament, through which a Christian receives remission of sins and revitalizing power from God. In his letters addressed to lay people, Saint Theophan describes in details the state required for a faithful person to approach the Sacrament of Reconciliation in order to receive remission of sins and relief for ailments of soul from God. Through description of the right way to participate in the Sacrament of Reconciliation, Saint Theophan wanted this Sacrament to be not just a formality, but to deliver spiritual benefits to any person who approaches it.

Ключевые слова: святитель Феофан Затворник, грех, покаяние, таинство Покаяния, исповедь.

Key words: Saint Theophan the Recluse, sin, reconciliation, the Sacrament of Reconciliation, reconciliation.

Изучая творения и эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника, можно заметить, что святитель в своих рассуждениях весьма часто затрагивал тему внутренней составляющей души человека. Святитель Феофан через проведенную им земную жизнь, основой которой для него являлась жизнь духовная,

то есть жизнь со Христом и во Христе, смог узреть этот верный путь, ведущий в жизнь вечную. Его творения — это и есть указание читающему на этот спасительный путь. Спасение во Христе и богообщение — есть основная идея всех трудов святителя Феофана Затворника. Указывая на необходимость стремления каждого человека к богообщению, он определяет богообщение как саму сущность жизни православного христианина, причем основой такой сущности, по мнению святителя, является покаяние.

Прежде всего, следует особо отметить, что затрагиваемая нами тема, касающаяся таинства Покаяния, является особо актуальной в настоящее время. XX век преподнес Русской Православной Церкви огромное испытание. Богоборческая политика советской власти, гонения на православное духовенство и мирян, закрытие храмов, монастырей и духовных образовательных учреждений способствовали затуханию церковной жизни, что привело к нарушению церковной традиции в целом. Все указанные факторы стали причиной того, что, несмотря на возрождение Русской Православной Церкви в конце XX — начале XXI века, среди многих православных людей по настоящее время имеется неправильное представление о таинстве Покаяния и участия в нем. Так, одним из распространенных последствий такого неправильного представления о таинстве Покаяния является формальное участие человека в данном таинстве. Что же можно понимать под словами «формальная исповедь» и какую опасность она несет для души человека? При формальном участии в исповеди человек приступает к данному таинству без чувства внутреннего покаяния. Такой человек ограничивается только словесным произнесением грехов перед священником. Он не осознает своей греховности, не понимает тяжести совершенных им грехов. Весьма часто такие люди воспринимают исповедь в качестве пропуска к Святому Причащению. Неосознанно прочитав листок с грехами, человек без внутреннего раскаяния подходит к Святой Чаше, а позже снова впадает в прежние грехи, оставаясь при этом заложником своих греховных привычек. Таким образом, формальная исповедь наносит душе человека ощутимый духовный вред. По мыс-

ли святителя Василия Великого, исповедание грехов одними словами без ненависти ко греху — это и есть формализм, который не принесет душе человека никакой пользы. Протоиерей Владимир Воробьев в своем труде «Покаяние, исповедь, духовное руководство» высказывает мысль, что человек, формально участвующий в таинстве Покаяния, находится в наибольшей опасности, так как такой человек, имея в себе серьезную духовную болезнь окамененного нечувствия, может духовно погибнуть гораздо раньше, чем он думает [1]. Именно духовная гибель будет препятствовать такому человеку прийти к таинству Покаяния в следующий раз. Святитель Феофан Затворник, будучи духовно образованным и имея большой пастырский опыт, прекрасно знал о таких искажениях в понимании таинства Покаяния. Стремясь указать православному человеку верный путь к пониманию таинства Покаяния, лишенный всякого формализма, он предлагает православному обществу свое учение о таинстве Покаяния и правильном подходе к нему. Таким образом, учение святителя Феофана Затворника актуально и на сегодняшний день, так как оно выступает против тех искажений, которые появились и развивались в духовной жизни людей на протяжении нескольких веков.

Итак, в своих трудах святитель Феофан Затворник определяет покаяние как «наисильнейшее воспитательное средство в духовной жизни» [6, с. 93]. Здесь мы можем определить, что в понимании святителя покаяние есть та основа, на которой призвана созидаться духовная жизнь каждого христианина. Придавая покаянию центральную роль в духовной жизни каждого христианина, особое внимание святитель уделяет самому таинству Покаяния.

Прежде всего в своих размышлениях о покаянии святитель Феофан останавливался на проблеме соотношения и взаимосвязи таинств Крещения и Покаяния. Рассматривая данный вопрос, он пишет, что началом христианской жизни человека является Крещение. Таинство Крещения, по мысли святителя, «есть первое в христианстве Таинство, содействующее человека-христианина достойным сподобляться даров благодати и чрез другие Таин-

ства. Без него нельзя войти в мир христианский сделаться членом Церкви» [7, с. 33]. При Крещении человек получает Божественную Благодать, которая обновляет естество человека и омывает его ото всех его грехов. Но вместе с тем, по слову святителя Феофана, редко кто из людей сохраняет благодать, полученную при Святом Крещении. Человек, имея в себе несовершенное и недоброе начало, склонен к развитию внутри себя грехов и страстей. Укореняясь и развиваясь, греховное начало сбивает человека с пути христианской жизни. Особо это видно на лицах молодого возраста, которые в самом начале своей жизни имели доброе устройство своей души, но, сбившись с верного христианского пути, погрузились в свою греховность. По мысли святителя, такие люди, сбившись с верного пути, уже не имеют в себе истинно христианской жизни. Единственный путь к восстановлению внутри себя истиной христианской жизни, по мнению святителя Феофана, заключается в таинстве Покаяния.

Святитель приводит мысль, что в таинстве Покаяния человек вновь сподобляется благодати обновления, которая была ранее дарована в таинстве Крещения. Именно эта благодать, даруемая в таинстве Покаяния, дает человеку помощь в очищении его души, а также тела от страстей. Продолжая мысль о связи Крещения и Покаяния, он определяет таинство Покаяния «как второе Крещение». При этом первое Крещение совершается в водной купели, а второе Крещение, по мысли святителя, совершается в «слезной купели». Также он пишет, что как Крещению, так и Покаянию должны предшествовать такие важнейшие качества, как «вера, сокрушение слезами, а также исповедь с твердым решением в дальнейшем ходить в Воле Божией» [6, с. 361–362].

По мысли святителя Феофана, иного пути к жизни христианской нет, кроме как путь покаяния и исправления. Там, где нет таинства Покаяния, не имеется жизни христианской. Жизнь христианина — это есть жизнь в таинстве Покаяния. Он пишет: «Согрешил ли, познай грех и покайся. Бог простит грех и опять даст тебе „сердце новое и дух новый“ (Иез. 36:26)» [7, с. 17].

Итак, анализируя связь Покаяния и Крещения, святитель Фео-

фан указывает нам, что, подобно таинству Крещения, в исповеди человек получает от Бога прощение совершенных им грехов, а это в свою очередь ведет к духовному обновлению такого человека. Благодаря очищению и обновлению сердца и души человек обретает внутри себя новую жизнь, подобную той, которую он получил через купель Святого Крещения.

Говоря о совершителе таинства Покаяния, святитель Феофан указывает на то, что в таинстве Покаяния человек получает прощение своих грехов через священника. В письмах к мирянам святитель часто подчеркивал, что при совершении таинства Покаяния священник является свидетелем данного покаяния, но принимает покаяние Сам Господь. Святитель указывает, что во время совершения таинства Покаяния священник есть только свидетель. Священник — «носитель власти Господа Иисуса Христа», при этом Сам Христос является Самим Разрешителем наших грехов. Он пишет, что «разрешение в таинстве покаяния есть настоящее разрешение, кто бы ни совершал его. Ибо слушает исповедь Сам Господь ушами духовного отца, и разрешает Он же устами духовника» [3, с. 297].

Таким образом, мы видим, что святитель Феофан Затворник определяет священника как свидетеля в совершении таинства Покаяния. С внешней стороны священник является видимым разрешителем грехов кающегося, так как через слышимую — разрешительную — молитву священника человек освобождается от исповеданных грехов. Вместе с тем через слова священника Сам Бог прощает кающегося человека. В чине исповеди мы слышим такие слова, сказанные от лица священника: «Аз же точию свидетель есмь, да свидетельствую пред Ним вся, елика речеши мне» (наставление из чина исповеди). Эти слова и есть для нас подтверждение слов святителя Феофана о роли священника в таинстве Покаяния. В этой связи можно сделать вывод о том, что при совершении таинства Покаяния у аналога присутствуют три важнейших лица. Первое лицо — Сам Бог, который невидимо стоит и принимает покаяние кающегося. Второе лицо — пресви-

тер, который будучи свидетелем, является посредником между Богом и кающимся человеком.

Развивая мысль святителя Феофана о роли священника в таинстве Покаяния, следует отметить, что пресвитер в данном таинстве, будучи свидетелем покаяния, имеет два важнейших свидетельства. Первое свидетельство пресвитера — это свидетельство перед Богом. Свидетельство о том, что пришедший к нему человек исповедует свои согрешения, имеет дух сокрушения и просит у Бога прощения совершенных им грехов. Второе свидетельство — свидетельство пресвитера перед кающимся человеком. Это свидетельство заключается в том, что через слова разрешительной молитвы пресвитер указывает кающемуся о прощении Господом исповеданных грехов.

Анализируя мысли святителя Феофана Затворника о совершителе таинства Покаяния, также можно отметить, что он особо подчеркивал мысль, согласно которой при совершении таинства Покаяния нравственные качества священника — как законного свидетеля исповеди — не имеют никакого значения для действительности и действительности таинства Покаяния. Оно имеет одинаковую силу независимо от того, кто из священников (или епископов) принимает покаяние кающегося человека. Даже порочность священника не может умалить милосердие Божие, прощающееся на всякую кающуюся душу.

В письмах к мирянам святитель Феофан часто указывал своим корреспондентам на то, что после совершения таинства Покаяния человек должен уклоняться от повторного совершения уже исповеданных грехов. В этой связи святитель предупреждает каждого, что вслед за прощением человека ждет духовная борьба, и помощью в этой борьбе будет являться именно покаяние. Он пишет: «...видьте сквозь прелесть греха, покушающегося снова увлечь вас — решительную свою пагубу. Не смотрите на него легко, а как на пропасть, зияющую на ад отверстый и готовый поглотить вас безвозвратно. И опасением такой горькой участи отрезвляйте свою мысль и чувства сердца отвращайте от греха» [4, с. 194].

В этих словах мы видим, что святитель Феофан каждого из нас побуждает к усиленному вниманию к своей душе после совершения над нами таинства Покаяния. Такое внимание крайне необходимо, так как дьявол, увидев наше примирение с Богом, будет стремиться всячески нарушить этот мир и вновь увлечь нас в пропасть греха. Каждый христианин должен это помнить и после отхода от аналоя особо бережно следить за своими мыслями и поступками.

Почему святитель Феофан уделяет особое внимание необходимости хранения себя и своего ума после покаяния? На наш взгляд, это объясняется тем, что святитель Феофан прекрасно понимал и пытался передать нам тот факт, что через повторение ранее исповеданных грехов душа человека подвергается черствению и охлаждению. Исповедуясь и повторяя ранее исповеданные грехи, человек теряет страх совершения грехов, совесть человека притупляется, и последующее покаяние может носить формальный характер. В дальнейшем человек с очерствленной душой может и вовсе отойти от Церкви и ее спасительных таинств, а это в свою очередь приведет человека к смерти душевной.

Святитель Феофан, имея огромный духовный опыт, видел в сознательном повторении человеком исповеданных грехов великую опасность. Святитель грозно обличает людей, сознательно повторяющих ранее исповеданные грехи. Он предупреждает каждого, что сознательное совершение исповеданных грехов, сопряженное с надеждой на милосердие и всепрощение Божие, является «страшным и ужасным преступлением» [4, с. 194–195]. Здесь мы видим, что святитель уподобляет сознательных грешников преступникам, а совершение повторных сознательных грехов — преступлением. Можно отметить, что, действительно, такой человек, совершая сознательно ранее исповеданный грех, не имеет внутри себя страха Божия. Совершение повторного греха говорит о том, что такой человек не имеет в себе любви к Богу, так как при наличии такой любви человек бы направил все свои силы на духовное исцеление от гнетущего его греха и не допускал возможности совершения подобных грехов. Сознательное

совершение греха — это насмешка над милосердием и любовью Божией, а исповедь в подобных грехах — это формальное перечисление их без сокрушения и покаяния. Именно по причине отсутствия покаянного настроения и желания измениться исповедь такого человека останется бесплодной и не принесет ему никакой пользы. Поэтому святитель Феофан строго предупреждает нас в недопустимости сознательного повторения исповеданных грехов.

Рассматривая таинство Покаяния с позиции его понимания святителем Феофаном Затворником, необходимо уделить внимание особенностям внутренней подготовки человека к исповеди. В трудах святителя Феофана особенно подробно описано то, как человек должен подготовить себя к участию в этом таинстве.

Согласно традиции Церкви, перед причащением Святых Христовых Таин каждый, желающий принять Тело и Кровь Христовы, должен особым образом подготовить себя к этому важному событию. Большинство православных людей связывают себя подготовкой исключительно перед причащением Святых Христовых Таин. Однако святитель Феофан, разделяя два указанных таинства, говорит о необходимости должной подготовки не только перед причащением, но и перед исповедью. Обращаясь ко всем чадам Церкви, он указывает на средства подготовки к таинству Покаяния. Таким средствами являются: говение, частое посещение богослужений в храме, уединение, пост, молитва, чтение душеспасительных книг [2]. По мнению святителя, вышеуказанные средства весьма полезны и нужны прежде всего самому человеку. Аскетические средства, по мнению святителя, позволяют человеку уйти от мирской суеты и помочь «войти внутрь» себя и своей души [5, с. 340–344].

Анализируя творения святителя Феофана Затворника, можно выделить его мысль о том, что вхождение человека внутрь себя позволит ему увидеть гнездящиеся внутри души совершенные грехи и осознать их. Осознание своих грехов по святителю Феофану — это и есть первая ступень человека к покаянию. Святоотеческая традиция учит, что если человек увидел внутри себя

грех, познал свои грехи, то это признак того, что душа у такого человека жива для покаяния и дальнейшего исправления. Однако одного познания греховности недостаточно. Святитель Феофан, рассуждая о вопросе познания человеком своей греховности, указывает, что, познавши свою греховность, нельзя быть «холодным ее зрителем», но необходимо «возбудить и соответственные ей спасительные чувства сердечного раскаяния» [7, с. 272–273]. Таким образом, святитель показывает нам следующую ступень оздоровления нашей души. Так, если на первой ступени человек только познал свой грех и увидел его внутри своей души, то на второй ступени человек призван осознать свою вину и взрастить внутри своего сердца чувство сожаления, сокрушения и раскаяния о совершенных им грехах.

Говоря о чувстве сокрушения и покаяния, святитель Феофан указывает, что истинно кающийся и сокрушающийся человек должен иметь слезы покаяния. Он пишет, что «для Бога нет ничего дороже, как слезы покаяния» [3, с. 298–299]. Именно через эти великие и значимые для Бога слезы Господь, по слову святителя Феофана, «всех притекающих к нему милует и принимает». В вышеуказанных словах мы видим, что слезы покаяния — это великий дар Божий, и каждый христианин должен стремиться, чтобы в его духовной жизни присутствовали слезы покаяния, которые очищают душу и делают ее чистым сосудом, способным вместить Благодать Божию. Слезы покаяния о совершенных грехах, которые человек проливает на этой земле, принесут великое утешение в жизни вечной, так как по слову Христа: «Блаженны плачущие, ибо они утешатся» (Мф. 5:4). Именно поэтому святитель Феофан призывает каждого христианина к благодатному состоянию плача о своих грехах.

Вместе с тем, по мысли святителя, состояние истинного сокрушения и покаяния может иметь и иное проявление. Так, помимо слез покаяния как проявления сокрушения, он выделяет сокрушение сердечное [2]. Под сокрушением сердечным святитель понимал «плач сердца без слез». Он называет это сокрушение таким же сильным, как и слезы покаяния, и пишет, что плач сердца —

это плач «столь же ценный и сильный, как и слезы». Именно через такое сокрушение человек призван возненавидеть свои грехи и положить твердую решимость бороться с ними и предаваться в руки Божии. Анализируя сокрушение сердечное (плач сердца) и слезы покаяния, святитель Феофан приходит к выводу, что для лиц, живущих в миру, более подходящим и приемлемым является именно плач сердца, так как «слезы (покаяния) могут быть видимы другими» [9, с. 267].

Здесь мы видим, что святитель указывает для мирских лиц лучший вариант покаяния, которым является плач сердца. Конечно же, святитель Феофан уже в те времена хорошо знал об особенностях жизни православных людей в миру. Множество писем, написанных святителем мирянам, позволяют нам утверждать, что он путем духовного руководства и окормления опытно познал тяготы и нужды мирян. Возможность видимости слез другими, о чем указывал святитель — это показатель того, что уже в те времена люди, живущие в миру, были погружены в суету мирской жизни, препятствующей должному уединению и молитве. В настоящее время слова святителя Феофана о возможности видимости слез другими особенно актуальны, так как современный человек, погружаясь в работу, учебу, семейные заботы, имеет весьма мало времени для духовного делания и молитвенного уединения. Проживая совместно со своей семьей, человеку затруднительно найти то место, где бы его никто не видел и не слышал. В связи с этим для современных мирян более подходящим и легче реализуемым является стяжание плача сердечного, позволяющего возненавидеть свои грехи и положить в своем сердце твердую борьбу с ними.

Третьей ступенью покаяния, по мысли святителя, является сама исповедь, которая является кульминацией покаяния. Он указывает, что исповедь завершает ту подготовку, которую человек вел с момента познания своей греховности. Акт исповеди уже видимым образом показывает кающемуся Благодать Божию, прощающую и покрывающую всякий исповеданный от чистого сердца грех.

Подходящего к таинству Покаяния святитель предупреждает, что перед самой исповедью возможны различные искушения, посылаемые злыми духами для соблазнения кающегося. Так, нередко перед исповедью человек испытывает сильный страх исповедовать свои грехи. Такому человеку кажется, что священник его осудит, не допустит до Святой Чаши, а Бог не простит ему его согрешения. Особо отчетливо это видно у людей, совсем недавно пришедших в Церковь. Они ошибочно считают, что грешны настолько, что даже Бог не сможет их простить. Эта мысль, наведенная злыми духами, отводит людей от исповеди, тем самым отдаляя от жизни духовной. Упоминая такие случаи, святитель призывает каждого не бояться подходить к аналою, но сокрушаться и раскаиваться о своих грехах. Как указывает святитель, после чистосердечного сокрушения прощение грехов «уже присуждается на небе». В этом смысле мы можем понимать, что как только человек, познавши свою греховность, сокрушился, то уже тогда Господь, видя сокрушение, дарует ему прощение грехов. Далее, продолжая мысль, он пишет, что в момент устной исповеди, когда священник читает над кающимся разрешительную молитву, «небесное решение» (то есть прощение грехов) устами священника объявляется кающемуся человеку [3, с. 299–301].

Известно, что на протяжении долгого времени среди духовенства и мирян существуют противоречия относительно формы совершения исповеди. Так, некоторые священники запрещают своим духовным чадам записывать грехи на бумажке для их дальнейшего чтения на исповеди. Вместе с тем многие священники разрешают и приветствуют факт записи грехов на бумажке и зачитывание их на исповеди. Из писем святителя Феофана мы видим, что подобные противоречия имели место и во время жизни святителя. Отвечая на такие вопросы мирян, он говорил, что записывание грехов перед исповедью весьма полезно и делает такую исповедь успешной, так как человек, приступая к аналою, должен покаяться не в части, но во всех своих грехах, которые у него есть в памяти. Соглашаясь с точкой зрения святителя, считаем необходимым в этой связи отметить, что записывание

грехов для исповеди будет вредным только в тех случаях, когда человек записывает их с «пособий по исповеди», машинально, не осознавая вред данных грехов и далее, когда формально, без чувства покаяния и сокрушения, прочитывает их перед аналоем на исповеди. Каждому человеку необходимо помнить, что бумажка с записанными грехами — это не «хартия злых поступков» и не отчет перед священником за проведенное время между исповедями, но лишь помощник в более подробной и сердечной исповеди.

Также святитель часто увещевал людей в необходимости полного открытия своих грехов с чувством раскаяния, без малейшего утаивания и умолчания. Чувство стыда не должно быть причиной того, что человек не произносит тот или иной грех на исповеди. В том случае, если человек утаивает на исповеди грехи, либо в душе человека отсутствует раскаяние в них, то по слову святителя, когда «духовный отец будет произносить: „прощаю и разрешаю“, — Господь может сказать: „а Я осуждаю“».

Помимо участия в таинстве Покаяния, святитель Феофан советует каждому православному христианину приносить Богу ежедневное покаяние. Лучшим временем для такого покаяния он указывает вечер, по совершении молитвенного правила на сон грядущим. Ежедневное покаяние полезно для каждого человека, так как в человеческой душе каждый день возбуждается покаянный дух. Такое покаяние святитель называет «частной исповедью», в которой «все греховное открывается Богу в чувстве покаяния» [7, с. 288–291].

В заключение считаем необходимым остановиться на вопросе понимания святителем Феофаном значения таинства Покаяния в жизни христианина. Как мы уже упоминали выше, святитель называл покаяние основой из основ, на которой строится духовная жизнь человека. Он приводит мысль, что ничего в духовной жизни невозможно сделать без покаяния, и пишет, что «как без фундамента нельзя строить дома и как, не очистивши поля, нельзя ни сеять на нем, ни садить; так без покаяния ничего нельзя предпринять в духовных наших исканиях» [8, с. 59–60].

Итак, святитель Феофан Затворник придает таинству Покаяния важнейшую роль в зарождении и дальнейшем развитии духовной жизни человека. Через покаяние внутри человека зарождается зачаток духовной жизни, которая в дальнейшем при воздействии Благодати Божией развивается и приводит человека в совершенное состояние, когда человек каждую минуту своей жизни начинает пребывать внутренне пред Лицом Божиим. Таинство Покаяния является особо значимым для каждого христианина. Оно очищает грехи, утоляет гнев Божий и отворяет двери рая для всякого человека — истинно верующего и кающегося человека.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

1. *Владимир Воробьев. прот.* Покаяние. Исповедь. Духовное руководство. [Электронный ресурс] URL: <https://azbyka.ru/pokayanie-ispoved-duxovnoe-rukovodstvo> (дата обращения: 30.09.2021).
2. *Георгий (Тертышников). архим.* Святитель Феофан Затворник и его учение о спасении. [Электронный ресурс] URL: <https://svtheofan.ru/item/1937-georgiy-teptyshnikov-aphim-svyatitely-feofan-zatvornik-i-ego-uchenie-o-spasenii-m-pravilo-veru-1999.html> (дата обращения: 30.09.2021).
3. *Георгий (Тертышников). архим.* Симфония по творениям святителя Феофана Затворника Вышенского. Изд. 2.е. — М., «ДАРЪ», 2008. — 640 с.
4. *Феофан Затворник. свт.* О покаянии, исповеди, причащении Святых Христовых Таин и исправлении жизни. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2009. — 376 с.
5. *Феофан Затворник. свт.* Письма о молитве и духовной жизни. М.: Правило веры, 2008, — 481 с.
6. *Феофан Затворник, свт.* Письма к разным лицам о разных предметах веры и жизни. М.: Сибирская Благовонница, 2013. — 480 с.
7. *Феофан Затворник. свт.* Путь ко спасению. М.: Правило веры, 2008, — 608 с.
8. *Феофан Затворник. свт.* Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни. М.: Отчий дом. 2010, — 424 с.
9. *Феофан Затворник. свт.* Созерцание и размышление. М.: Правило веры, 2007, — 640 с.