

УДК 276

Игумен Лука (Степанов)

кандидат исторических наук,
заведующий кафедрой библейских
богословских дисциплин
Рязанской духовной семинарии
E-mail: hiermonk-luke@yandex.ru
SPIN-код: 9844-6491, AuthorID: 719229

Abbot Luka (Stepanov)

Candidate of Historical Sciences,
Head of the Department of Biblical
Theological Disciplines
Ryazan Theological Seminary
E-mail: hiermonk-luke@yandex.ru
SPIN-код: 9844-6491, AuthorID: 719229

**ПОНЯТИЕ ВРЕМЕНИ В ТРУДАХ СВЯТИТЕЛЯ
ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА**

**THE CONCEPT OF TIME IN THE WRITINGS
OF ST. THEOPHAN THE RECLUSE**

Аннотация. Указанная статья посвящена вопросу исследования понятия времени в интерпретации святителя Феофана Затворника, изложенного им в письменных трудах. Вышенский святитель, рассматривая в своих произведениях различные богословские вопросы, неоднократно затрагивал проблему времени, выделяя его в качестве важнейшей составляющей христианской жизни человека. Находясь в русле святоотеческой традиции, святитель Феофан указывал на сотериологическое значение категории времени, считая его основной целью покаяния и вечность.

Abstract. This article is devoted to the study of the concept of time in the interpretation of St. Theophan the Recluse, described by

him in his written works. The Vyshensky saint, considering various theological issues in his works, repeatedly touched upon the problem of time, highlighting it as the most important component of a person's Christian life. Being in line with the patristic tradition, St. Theophan pointed to the soteriological significance of the category of time, considering its main goal — repentance and eternity.

Ключевые слова: Иисус Христос, святитель Феофан Затворник, время, вечность, будущее, покаяние.

Key words: Jesus Christ, St. Theophan the Recluse, time, eternity, the future, repentance.

По мнению исследователей, «время относится к тем реалиям, которые издревле определяли смысловое поле человеческого мировосприятия» [1, с. 5], являясь фундаментальным понятием человеческого мышления. Проблема времени изучается в философии, богословии, тесно связана с историей, физикой, социологией и другими науками.

«В тебе, душа моя, измеряю я время», — признавался блаженный Августин в «Исповеди» (Исповедь, 1, XXVII), тем самым изменяя привычный вектор понимания времени у античных философов и переводя его из области космической в область персонифицируемую. Для античной философии душа человека соотносилась в основном с душой космоса. Христианские богословы вслед за апостолом Павлом призывали обратиться к познанию и обновлению «внутреннего человека» (2 Кор. 4:16), сопоставить время с вечностью, с проблемой спасения индивидуального человека.

Известный богослов и духовный писатель XIX в. святитель Феофан, Затворник Вышенский, неоднократно подчеркивал сoterиологическое значение категории времени.

«Слово на Новый год»

«Слово на Новый год», произнесенное святителем Феофаном в 1856 г., самим заглавием вводя в проблематику христианской

темпоральности, посвящено «помышлению о времени» [2, с. 1], которое «касается весьма существенной черты в нашей жизни временной» [2, с. 1], — подготовке к жизни вечной. «Цель времени» святитель определяет как покаяние. Впоследствии в толковании на послание к Ефессянам он еще раз подтвердит свое утверждение: «цель времени в Вечности» [4, с. 518].

«Непрерывно и быстро течет река времени и спешит к черте, за которою не будет более времени» [2, с. 1]. Время жизни, как отмечает святитель, с одной стороны, скоротечно и проходящее, с другой стороны, — связано с вечностью, поэтому что «то, что должно быть совершено в продолжении его, имеет вечную цену» [2, с. 2]. Правильное понимание категории времени имеет важное значение для спасения каждого человека, эти знания «приводят нас к весьма важным истинам — таким истинам, кои должны руководить нас в употреблении данного нам времени и управлять всею нашею жизнью» [2, с. 2].

Характеризуясь протяженностью, время имеет прошедшее, настоящее и будущее, которые связаны между собой причинно-следственными отношениями.

Прошедшее — обуславливает настоящее и будущее человека, ибо «ничто не исчезает, ничто не обращается в ничто — ни мысль, ни слово, ни желание» [2, с. 5].

Многим ошибочно кажется, что прошедшее уходит в небытие, «...спрашиваем: куда девалось наше прошедшее? Где то, что было за год, за день, за час? Кажется, поглощено ничтожеством. Что было, того нет уже: нет наших дел и слов, нет скорбей и радостей, нет ничего, что было в душе нашей и в нашем сердце. И нас самих нет там» [2, с. 5].

Однако совершенное в прошлое «не обращается в ничто» [2, с. 5], оно пронизывает душу христианина. Чтобы пояснить эту мысль, святитель Феофан использует метод подобия, сопоставляя деяния с «соком, частичкой за частичкою, образующих дерево» [2, с. 5], в другом случае сопоставляя с нижними нитями в клубке, в котором «нити слой за слоем наматываются и образуют клубок: виден только верхний слой, но и прочие

все целы, только прикрыты» [2, с. 6]. Подобно нижним нитям, прошлые «дела не исчезли, а есть — только сокрылись внутри сердца и совести» [2, с. 6], в будущем предстанут на Суд в оправдание или осуждение. В будущем все эти дела раскроются, потому что они имеют «вечную цену» [2, с. 7].

Понимая значения каждого поступка и его влияние на жизнь вечную, необходимо иметь духовное бодрствование над своей душой, «не допускать в себя ничего нечистого и греховного, — положить мерило очам, устам, рукам и ногам, и тому, что соответствует им в душе, мыслям, чувствам и желаниям, чтоб слагающаяся из них сокровищница нашего существа, (сердца и совести), всегда была чиста, светла и боголюбезна» [2, с. 7].

Настоящее, которое связано прошлым и определяет будущее, есть «одно мгновение, как одна тонкая полоса света среди густого мрака ночи» [2, с. 3], определяется «не законами и силами природы», а «силою Божиею, действующею в нас» [2, с. 4], потому что «Тот, Кто сотворил нас, в Ком источник всякого бытия, Кто все содержит и живет», поэтому «ничему и одной минуты нельзя быть без действия в нем всемогущей силы Божией» [2, с. 3].

Осознание того, что в нашей жизни Господь близ и зрит все движения нашего сердца — «утешительно и претрашно» [2, с. 4]. Усиливая мысль о близости Господа к христианину, святитель говорит, что Создатель «не мысленно только зрит нас; нет, прикасается к нам, как рука к руке, или воздух к телу» [2, с. 4].

Главное в настоящем — подготовить себя к будущему, исправить худые поступки покаянием, чтобы удостоиться близости Господа.

Будущее, находящееся в руках Божиих, определяет вечную жизнь человека. Оно сокрыто от человека: «Мы можем сказать, что будет из того или другого семени; но не можем сказать, что будет с тем или другим человеком, хотя и его будущее, как из семени, раскрывается из него же, — из того, что он есть теперь» [2, с. 8].

Хотя будущее и сокрыто, однако надежда и упование на промыслительное и благое попечение Господа о своих чадах основывается у христиан на свойствах Спасителя: «Бог наш есть любовь бесконечная, есть наш Бог, и мы чада Его и хочет нам одного добра; и не только хочет, но и все устроит к тому, чтобы мы вкусили сего добра, и самые устроения Свои промыслительные приводит в исполнение. Он объемлет нас Своею попечительностью, ищет Своими благодеяниями, преисполняет всяким добром» [2, с. 9]. Отсюда выводится нравственный закон: скорби, которые сопровождают жизнь человека, являются следствием отступления от воли Божией или следствием греха, «оставим грех, — и не будет скорбей и бед» [2, с. 11]. Эту мысль святитель подтверждает ветхозаветными эпизодами, когда грозное определение Божие было отменено: после молитвы умирающего иудейского царя Езекии Господь продлил ему жизнь (4 Цар. 20:1–11), после покаяния жителей Ниневии Господь изменил решения о разрушении города (Ион. 3:1–10).

«Бог действует на нас, судя по тому, как мы держим себя в отношении к Нему. Не каемся, наказует... каемся, милует. Здесь ключ к изъяснению переворотов и перемен — не в одной нашей частной жизни!» [2, с. 12].

Таким образом, Господь дает христианину возможность в настоящем изменить свое будущее! Средства к этому, как было показано в Библии, — сокрушенное сердце, покаяние и молитва: «...все будущее в руках Божиих: потому, или в преданности Богу ходи непорочно в воле Его, или спеша раскаянием отвратить грозное определение судов Его. Вот урок от будущего» [2, с. 12].

Толкования на апостольские послания

В толкованиях на апостольские послания, составленные в период Вышенского затвора, категория времени, которую святитель трактовал в одной из ранних проповедей, раскрывается целостно и последовательно, в традиции

святоотеческой экзегезы. Проблема начала мира, категории времени и Вечности исследуется у многих святых отцов: Афанасия Великого, Василия Великого, Григория Нисского, Августина Блаженного, Максима Исповедника и др.

Христианское понимание времени значительно отличается от языческого, в котором превалирует идея цикличности, повторяемости времен. Это понимание времени частично отражено и в книге Екклесиаста, в которой упоминается о круговороте, цикличности времени: «...бывает нечто, о чем говорят: „смотри, вот это новое“; но это было уже в веках, бывших прежде нас»¹; «идет ветер к югу, и переходит к северу, кружится, кружится на ходу своем, и возвращается ветер на круги свои»². Однако в конце богодухновенной книги отчетливо присутствует ожидание смены времени земного — временем небесным, когда настанет Вечная жизнь.

Святитель Феофан в центре всего времятечения поставляет Христа: «Христос — центр движения человечества во времени. К Нему — все до пришествия Его во плоти; и от Него — все по пришествии Его» [3, с. 385].

По мысли святителя Феофана, вечность выше обычного времени, возможна «только в Боге», ибо он «прежде всех веков»: «Господом Иисусом веки сотворены. Следовательно — Он прежде всех веков, то есть вечен. Новое указание на Божество: ибо вечность только в Боге имеет место. Творцом веков назвал апостол Сына, научая и вразумляя, что Он вечен, потому что всегда был превыше всякого, какого бы то ни было временного протяжения» [8, с. 618].

В толковании на Послание к евреям Феофан Затворник связывает тварные существа и время. Апостол Павел пишет: «В последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, через Которого и веки сотворил»³. В толковании на это послание святитель Феофан подчеркивает

¹ Еккл. 1:10.

² Еккл. 1:6.

³ Евр. 1:2.

идею полноты и целостности понимания Божиего творения и времени: «Век есть не какая-либо сущность, но нечто несамостоятельное, сопутствующее же тому, что имеет созданное естество. Он есть произведение времени, сопряженное с тварными естествами. По такой неразлучности века, или времени, с вещами сотворенными, — и сотворение века неразлучно с сотворением вещей, и сказать: „века сотворены“ есть то же, что все твари сотворены» [8, с. 618].

В толковании на Послание к Римлянам святитель отмечает, что время надлежит «ведать», соображая с временем и свои поступки: «...ведение времени выставляет Апостол в побуждение к сообразному с ним действованию» [7, с. 373], то есть определенное время соответствует тому должностнованию, которое касается всякого человека. Вспоминает он слова Господа: «Понеже, — говорит, — не разумел еси времени посещения твоего (см.: Лк. 19:42–44)» [7, с. 174], следовательно, существует определенное течение времени, которое всякая разумная тварь призвана сознать.

Святитель призывает помнить об ограниченности времени, отмечая в своем толковании на Первое послание к Коринфянам: «Сократи его на одно мгновение, и с этою мыслию переходи от мгновения к мгновению, так до конца жизни» [5, с. 357]. Он советует: «...имея жену, будешь как не имеющий», то есть осознавать настоящее время только как определенный момент быстротечной жизни, подготавливающий нас к вечности: «Стань в такое настроение, — тогда, и имея жену, будешь как не имеющий, то есть забудешь про все брачное, — а не только не станешь загадывать жениться, если не имеешь жены. «Что значит: „яко неимущий“? — То есть забудут про брачное ложе и не будут внимать женам, когда пристают с требованиями исполнить их безумные мирские желания» [5, с. 357], — пишет святитель. Это обещает свободу от плотской привязанности, по крайней мере от зависимости, если у человека формируется правильное понимание времени.

В толковании на Второе послание к Коринфянам святитель

Феофан дает объяснение «времени благоприятного»⁴, которое есть «только время и благоприятно для спасения»: «*Время благоприятно*. Какое это время? — Время дара и благодати, в которое не отчета в грехах требуют и не осуждение произносят, но с прощением грехов предлагают и бесчисленные блага к наслаждению, оправдание, освящение и все другие» [6, с. 269]. Сегодня человек живет той благодатью, которой Господь воздвиг его из небытия в бытие, при этом со стороны Его сверхъестественного промысла все уже благоустроено к твоему спасению: «Но вот без всякого с нашей стороны труда пришло это время, неся с собою оставление всех прежде бывших грехов» [6, с. 269].

Поэтому каждое мгновение жизни бесценно для нас, как время подготовки к вечной жизни. В толковании на Послание к Ефесеянам святитель отмечает: «...не попуская и малым промежуткам своего времени проходить в пустых занятиях, тот все свое время искупает. Причина, почему надо спешить так искупить время, та, *яко дни лукави суть*. Лукавый означает злой, означает и хитрый. Хитрого человека думаешь, что вот-вот уловишь, а он ускользает из рук. Таково время: быстро течет, так скоро течет, что не уловишь. Апостол говорит как бы: спешите; в каждую минуту делайте что можно; не пропускайте его даром, — уйдет, не воротишь» [4, с. 519].

В этом шаге и состоит ответственный и осознанный выбор каждого христианина, ведь мир, в котором мы живем, не устойчив. В «Слове на Новый год» святитель сравнивает его со «стражином на превесех» [2, с. 3], то есть с постоянно немного дрожащей стрелкой весов. То вправо, то влево, то к созиданию, то к разрушению склоняется этот неустойчивый мир. И только «силою Божиею, действующею в нас. Господь, носящий всяческая (вселенную) глаголом силы своей, глаголом же силы своей носит и каждого из нас» [2, с. 4].

В толковании на Первое послание к Коринфянам тема будущего трактуется святителем Феофаном в нравственном аспекте: «...прежде времени никого не судите»⁵. Феофан по-

⁴ 2 Кор. 6:2.

⁵ 1 Кор. 4:5.

нимает слова апостола как запрещение: «...не судите прежде времени. Придет Господь, все обсудит, и каждому воздаст по делам» [5, с. 204]. В этих словах святителя находится и отсылка на евангельские слова об «исполнении времен» (1 Кор. 1:10), когда, по толкованию святых отцов, ожидается пришествие Христа [5, с. 96–99]. «Исполнение времен», указанное пророком Даниилом (см.: Дан. 4:1–21, 48–55), — это полное обнаружение тайны воли Божией.

Последние времена — это времена неверия. В толковании на 1 Тим. 6:15 Феофан Затворник советует хранить трезвомыслие и твердость в вере: «Явится Господь несомненно и решит участь твою навсегда. Что тебе нужды знать, ныне или завтра явится? Будь готов, — вот что нужно!» [9, с. 586]. Для формирования «верного настроения на будущее», необходима активная проповедь пастырей и мирян-миссионеров, к чему призывает святитель в толковании на первое Послание к Тимофею: «Не учат пастыри, — пасомые и остаются в неведении здравого учения; не вразумляют грешащих, — они и зако sneвают в порочности» [9, с. 804].

К будущему необходимо готовиться уже в настоящем, молясь и ожидая, «чтобы с нами было то, чего хочет Бог, и молиться об одном: буди воля Твоя, Господи, над нами! — Это самый надежный руководительный свет во мраке будущего, узда для наших неопределенных желаний, пустых страхов и безотрадной безнадежности!» [2, с. 10].

Понимание времени в гомилетическом и экзегетическом наследии святителя Феофана находится в русле святоотеческой традиции. Для святителя наиболее важным является сотериологический аспект трактовки категории времени. Актуальным для богословия святителя является мысль о Христоцентричности времени: «Христос — центр движения человечества во времени», поэтому «целью времени» является постоянное движение к этому центру, которое достигается покаянием и непрерывным нравственным и духовным совершенствованием.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

1. *Гайденок П. П.* Понятие времени в античной и раннесредневековой философии // Историко-философский ежегодник, 1998. М.: Наука, 2020.
2. Слова Санкт-Петербургской духовной академии ректора архимандрита Феофана. СПб.: В тип. Гл. штаба Его Императорского Величества по военно-учебным заведениям, 1859.
3. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Галатам. М.: Правило веры, 2005.
4. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Ефесянам. М.: правило веры, 2004.
5. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. М.: Правило веры, 2006.
6. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам второго. М.: Правило веры, 2006.
7. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Римлянам (гл. 1–8). М.: Правило веры, 2006.
8. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям. М.: Правило веры, 2005.
9. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Титу, к Тимофею (пастырские послания). М.: Правило веры, 2005.