

РЕЛИГИОЗНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ – ДУХОВНАЯ ОБРАЗОВАТЕЛЬНАЯ
ОРГАНИЗАЦИЯ
ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ «КАЛУЖСКАЯ ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ
КАЛУЖСКОЙ ЕПАРХИИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ»

Кафедра библейских и богословских дисциплин

Направление подготовки

*Подготовка служителей и религиозного персонала религиозных
организаций*

Магистерская программа

«Русская патрология XVIII – начала XX веков»

Выпускная квалификационная работа

(магистерская диссертация)

**АМАРТОЛОГИЯ СВЯТИТЕЛЯ ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА ПО ЕГО
ПИСЬМАМ К МИРЯНАМ**

студента 2 курса очной формы обучения

Исакова Олега Игоревича

Научный руководитель:

канд. богосл., проф., доктор ист. наук,
митр. Климент (Капалин)

г. Калуга, 2023 г.

Работа выполнена на кафедре библейских и богословских дисциплин
Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего
образования «Калужская Духовная Семинария Калужской Епархии Русской
Православной Церкви»

Научный руководитель - митр. Климент (Капалин Герман Михайлович)
(сан), фамилия, имя, (отчество)

Официальный рецензент- _____
(сан), фамилия, имя, (отчество)

Работа допускается к защите

Заведующий кафедрой – _____ / прот. Моисеев Дмитрий Вячеславович
подпись (сан), фамилия, имя, (отчество)

«__» 2023 года

Защита состоится « 21 » июня 2023 года

Оценка защиты магистерской диссертации

Аттестационной комиссией « _____ »
оценка

Председатель ГАК _____ / _____
подпись (сан), фамилия, имя, (отчество)

Содержание

Введение	5
Глава 1. Эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника и характеристика его писем	21
1.1. Общая характеристика корреспондентов святителя Феофана Затворника по его переписке с мирянами	21
1.2. Особенности эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника	38
Глава 2. Грех в понимании святителя Феофана Затворника по его письмам к мирянам	50
2.1. Первородный грех – как источник «внутреннего смятения и беспорядка» в душе человека в понимании святителя Феофана Затворника	50
2.2. Понятие и сущность греха, выраженные в переписке святителя Феофана Затворника к мирянам	56
2.3. Учение о страсти в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника	62
Глава 3. Духовное состояние человека, находящегося во власти греха, изложенное в письмах святителя Феофана Затворника к мирянам	68
3.1. Влияние греха на человека и его душу	68
3.2. Этапы греховного состояния человека	74
3.3. Влияние злых духов на душу – как следствие греховности человека	81
Глава 4. Пути и средства, способствующие освобождению человека от греха, указанные в письмах святителя Феофана Затворника к мирянам	89

4.1. Покаяние – как начало духовной жизни человека. Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника	89
4.2. Пост и его благотворное значение в духовной жизни человека	98
4.3. Внутренняя сердечная молитва в понимании святителя Феофана Затворника	109
Заключение	123
Список источников и использованной литературы	127

Введение

С самого начала своей многовековой истории Русская Православная Церковь имеет дарованное Богом сокровище – святых угодников Божиих, просиявших в разных уголках Руси. Канонизируя того или иного человека, Церковь признает в нем подвижника и Божьего угодника, предстоящего перед Богом и возносящим Ему молитвы о людях. В 1988 году на Поместном соборе¹, в лике святых был прославлен святитель Феофан Затворник (Говоров) – архипастырь, представитель ученого монашества, оставивший после себя обширные богословские труды и богатое эпистолярное наследие.

В своей земной жизни святитель Феофан всегда стремился к уединению и подвижническим трудам. Уйдя добровольно на покой, он отправляется в Вышенскую пустынь Тамбовской епархии, где полностью посвящает себя молитвенному деланию, переводческим трудам и общению с внешним миром посредством переписки.

Считая общение с людьми продолжением служения Церкви Христовой, Вышенский святитель никому не отказывал в духовном совете и молитвенной помощи. Он был открыт для каждого человека, и на любой вопрос давал подробный, развернутый и понятный для корреспондента ответ.

Эпистолярное наследие святителя Феофана весьма обширно и занимает значительную часть всех его творений. Советы Вышенского святителя, данные им в письмах к мирским лицам, не теряют своей актуальности и по сегодняшний день. Это объясняется тем, что вопросы, затрагиваемые им в переписке с мирянами, касались как духовной, так и обыденной проблематики. Поднимая в письмах вопросы светские, святитель проявлял

¹ Поместный Собор Русской Православной Церкви 1988 года, проходивший 6-9 июня 1988 года в Троице-Сергиевой Лавре был приурочен к празднованию 1000-летия Крещения Руси. На указанном Соборе было совершено прославление сонма подвижников благочестия среди которых были: святитель Феофан (Говоров) Затворник Вышенский, святитель Игнатий (Брянчанинов) епископ Кавказский и Черноморский, преподобный Паисий (Величковский) и др. // *Цыпин. В. прот.* История Русской Православной церкви: Синодальный и новейший периоды. – 4-е изд. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2010. – С. 550.

себя не просто как духовник, но и как высокоразвитый человек, знающий светскую культуру, науку и искусство. Вместе с тем, обсуждая светские вопросы, он – как пастырь Церкви Христовой давал им духовно-нравственную оценку, и в случае обнаружения какого-либо греховного проявления, непременно указывал на это своим корреспондентам, желая оградить их от совершения греха.

Следует отметить, что социальный статус корреспондентов святителя Феофана был весьма разнообразен. Так, он состоял в переписке как с лицами, имеющих священный сан и монашествующими, так и с простыми мирянами. При этом, среди мирских лиц святитель общался с представителями науки, искусства, военного дела, а также сановными лицами, имеющими высокое влияние в светском обществе.

Центральной темой эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника является проблема греха и борьба с ним. В многочисленных письмах Вышенский святитель подробно объясняет своим корреспондентам механизм происхождения, развития греха, а также его действие на душу и тело человека. Кроме того, он указывает на доступные пути и средства к освобождению человека от власти греха и его последствий. Указанные идеи, изложенные святителем в письмах к различным лицам, в совокупности составляют его амартологическое учение², которое позволяет всестороннее увидеть и проследить процесс зарождения и развития греха в душе человека, а также выработать приемы борьбы с ним.

Амартологическое учение святителя Феофана, выраженное в его письменных творениях (в том числе эпистолярном наследии) следует считать оригинальным. Это объясняется тем, что в своем духовном наследии он собрал, обобщил, систематизировал «отрывочные» амартологические идеи древних отцов Церкви и тем самым предложил Церкви единое «цельное» учение о грехе и борьбе с ним.

² Амартология (от греч. «амартиа» - ошибка, промах, «логос» - слово) – богословское учение о первородном грехе и его последствиях.

В своих антропологических и амартологических воззрениях святитель Феофан исходит из трихотомической модели состава человеческой природы, согласно которой человек состоит из трех составных частей – духа, души и тела. В контексте православной амартологии указанная модель позволяет Вышенскому святителю наиболее точно и подробно показать сущность поврежденности природы человека, возникшей вследствие первородного греха, а также указать на выход из данного неестественного состояния.

Актуальность данного исследования объясняется особой важностью положений амартологической концепции святителя Феофана для каждого человека, желающего освободиться от власти греха и достичь спасения во Христе. Так, в письмах к мирским лицам, Вышенский святитель всесторонне рассматривает и описывает механизм зарождения греха, его развитие и воздействие на природу человека, а также пути к противодействию ему. Усвоение данных идей, в свою очередь, позволяет православному христианину увидеть истоки своей греховности, взглянуть внутрь себя и опытно положить борьбу с терзающим грехом.

Также, следует отметить, что в связи с гонениями на Русскую Православную Церковь в 20 веке, богословская наука не имела развития, а духовно-нравственная жизнь общества претерпела упадок и потеряла связь с духовной традицией конца XIX и XX вв. Последние 30 лет ситуация изменилась, и сейчас необходимо обратить особое внимание на аскетический опыт подвижников 19 века. Святитель Феофан является ярчайшим представителем богословской мысли того времени. Аскетическая система Вышенского святителя, нашедшая выражение в многочисленных произведениях и письмах, является его интерпретацией апостольского учения и святоотеческой мысли древних подвижников. Так, в своих письменных творениях он обращается и толкует богословские идеи апостола Павла, святителя Иоанна Златоуста, преподобных Иоанна Лествичника, Иоанна Дамаскина и других отцов Церкви. В этой связи, святитель Феофан обогатил

русское богословие в части православной аскетики, внося в него собственное – оригинальное изложение апостольского и святоотеческого предания.

Вопросу земной жизни, а также духовного наследия святителя Феофана Затворника посвящено множество научных исследований как дореволюционных, так и современных авторов. Так, среди ученых – исследователей жизни и творчества Вышенского святителя конца 19 – начала 20 века следует выделить профессора И.Н. Корсунского, подготовившего и опубликовавшего полное жизнеописание еще не канонизированного Церковью епископа Феофана (Говорова). Его труд «Преосвященнейший епископ Феофан, бывший Владимирский и Суздальский» является одним из первых в науке, подробно описавшим весь жизненный путь Вышенского святителя начиная от ранних годов жизни, и оканчивая его блаженной кончиной и погребением³. Схожее научное исследование было проведено протоиереем Михаилом Хитровым – отечественным церковным историком, агиографом, который вместе с биографическими данными, исследовал и привел классификацию творений святителя Феофана⁴. В труде П.А. Смирнова «Жизнь и учение Преосвященного Феофана Вышенского затворника», автор, помимо рассмотрения жизнеописания святителя, приводит подробное исследование богословского учения, содержащегося в его творениях (письмах, проповедях, экзегетических и переводных сочинениях)⁵. Историк А.С. Ключарев в своем сочинении «Преосвященный Феофан Затворник и его пастырская деятельность» осуществляет описание и исторический анализ пастырского служения святителя в местах его церковного служения⁶.

³ *Корсунский И.Н. проф.* Преосвященнейший епископ Феофан, бывший Владимирский и Суздальский. Биографический очерк. – М.: Типография А.И. Снегиревой, 1895. – 296 с.

⁴ *Хитров М. прот.* Сказание о житии преосвященного Феофана и его «затворе». – М.: Университетская типография страстного бульвара, 1895. – 159 с.

⁵ *Смирнов П.А.* Жизнь и учение преосвященного Феофана Вышенского затворника. – М.: Синтагма, 1997. – 436 с.

⁶ *Ключарев А. С.* Преосвященный Феофан Затворник и его пастырская деятельность. – Казань.: Типо-Литография Императорского Университета, 1904. - 178 с.

Среди исследователей жизни и творчества святителя Феофана Затворника 20 века следует особо выделить архимандрита Георгия (Тертышников) – ученого, богослова и преподавателя Московской духовной академии. Основным плодом научной деятельности вышеуказанного исследователя стала его магистерская диссертация на тему «Святитель Феофан Затворник и его учение о спасении», на основе которой позже была составлена и опубликована книга. В указанном научном труде архимандрит Георгий проводит подробное исследование и анализ жизненного пути Вышенского святителя, а также его воззрения в области православной сотериологии, используя при этом более 250 документальных источников.

В числе современных исследователей жизни и духовного творчества святителя Феофана Затворника следует отметить митрополита Калужского и Боровского Климента – председателя Издательского Совета Русской Православной Церкви, проанализировавшего эпистолярное наследие Вышенского святителя на предмет интертекстуальности⁷. Митрополитом Тамбовским и Рассказовским Феодосием (Васневым) были рассмотрены духовно-нравственные наставления и советы святителя Феофана к молодежи⁸. Епископ Скопинский и Шацкий Питирим (Творогов) провел научное исследование эпистолярного наследия Вышенского святителя с позиции аскетической направленности для каждого человека⁹. Архимандритом Зосимой (Шевчуком) осуществлен анализ писем святителя Феофана, адресованных к мирским лицам¹⁰. В рамках научных публикаций, В.В.

⁷ *Климент (Капалин). митр.* Интертекстуальность в наследии святителя Феофана Затворника. // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №4 (12). Калуга. 2021. – С. 8–16.

⁸ *Феодосий (Васнев). митр.* Духовные наставления святителя Феофана Затворника молодежи // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №1. Калуга. 2019. – С. 10–16.

⁹ *Питирим (Творогов). еп.* Черты аскетической проповеди в эпистолярном наследии святителя Феофана. Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. 14. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т имени С.А. Есенина. Рязань, 2021. – С. 9–15.

¹⁰ *Зосима (Шевчук). архим.* Переписка святителя Феофана Затворника с мирянами: современное прочтение // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №3 (7). Калуга. 2020. – С. 5–12.

Кашириной проведено исследование отдельных корреспондентов Вышенского святителя из мирян, состоявших с ним в продолжительной духовной переписке¹¹. Также, членом Историко-родословного общества А.Е. Лукьяновой рассмотрен аспект генеалогии святителя Феофана, а также его ближнего окружения¹². Открывая в своих публикациях ранее неизвестные исторические данные о святителе Феофане, вышеуказанные исследователи по сегодняшний день вносят существенный вклад в развитие богословской мысли и русской патрологии 19 века.

Следует отметить, что тема аскариологии, изложенная святителем Феофаном в письмах к мирянам, в настоящее время находится в состоянии малоизученности. Так, исследуя вопрос греха и его воздействия на человека в понимании Вышенского святителя, многие авторы приводят обобщенный анализ всех его письменных трудов, не делая при этом акцент на эпистолярное наследие. Вместе с тем, именно письма позволяют нам в наибольшей полноте увидеть «глубину» богословской мысли святителя Феофана относительно темы христианской аскариологии, являющейся важнейшей частью его аскетической системы. В этой связи, назрела необходимость во всестороннем и системном изучении аскариологической концепции святителя Феофана, выраженной в его письмах к различным лицам.

Объектом данного исследования является аскетическая система святителя Феофана Затворника, изложенная им в переписке с мирскими лицами.

Предметом указанного исследования является учение святителя Феофана Затворника о грехе и его влиянии на душу и тело человека, выраженное в его эпистолярном наследии к мирским лицам.

¹¹ *Каширина В.В.*, Шишковы как адресаты святителя Феофана // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. X: в 2 т. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С.А. Есенина.– Т. 2. – Рязань, 2017. – С. 53–95.

¹² *Лукьянова. А.Е.* Ближний круг святителя Феофана // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №3 (7). Калуга. 2020. – С. 59–65.

Целью исследования выступает анализ аскетической системы святителя Феофана Затворника с точки зрения его учения о грехе и противодействии ему, изложенному в письмах к мирским лицам.

Задачи исследования:

- 1) Исследовать и проанализировать эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника, где говорится о грехе и борьбе с ним;
- 2) Установить понятие, сущность греха, а также механизм его действия на человека, изложенного в письмах святителя Феофана к мирским лицам;
- 3) Исследовать духовное состояние человека, находящегося во власти греха, выраженное в письмах святителя Феофана Затворника к мирским лицам;
- 4) Систематизировать практические советы святителя Феофана Затворника о правильных подходах и средствах к освобождению человека от власти греха.

Методы, используемые в данном исследовании:

Общенаучные методы - анализ, синтез, аналогия, сравнение, системный подход, обобщение, моделирование.

Частнонаучные методы – психологический, экзегетический, метод интертекстуального анализа, метод библейской герменевтики.

Источником данного исследования является эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника, а именно – его письма к мирским лицам.

Письма святителя Феофана Затворника следует подразделять на опубликованные и неопубликованные. Большинство писем Вышенского святителя были изданы сразу после его блаженной кончины¹³ Афонским Русским Пантелеимоновым монастырем в Московской типографии И. Ефимова в период с 1898 по 1902 гг.

Также среди опубликованных писем святителя Феофана можно выделить следующие сборники:

¹³ Святитель Феофан Затворник отошел ко Господу 6 января 1894 года.

- «Письма к разным лицам о разных предметах веры и жизни»¹⁴. Указанный сборник содержит 86 писем святителя Феофана, в которых затрагиваются различные вопросы духовной жизни и христианского подвига. Кроме того, в некоторых письмах (8, 24-29), Вышенский святитель приводит критический разбор еретических лжеучений, распространенных в период его церковной деятельности (протестантизм, англиканство, ересь Пашкова и др.);

- «Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться»¹⁵. В основе данного сборника писем лежит переписка святителя Феофана с близким корреспондентом и духовной дочерью - Е.А. Арнольди;

- «Письма о духовной жизни»¹⁶. Указанный сборник был издан на основе ответа святителя Феофана на письма графа М.М. Сперанского в которых затрагивались вопросы внутренней жизни христианина;

- «Письма о христианской жизни»¹⁷. Данный сборник представляет собой переработку и систематизацию переписки святителя Феофана с близким корреспондентом - П.С. Лукомской;

- «Воплощенное домостроительство. Опыт христианской психологии»¹⁸. Вышеуказанный сборник представляет собой более позднее и переработанное издание «Писем о христианской жизни».

- «Начертание христианского нравоучения»¹⁹. Данное издание является последующим переработанным изданием «Писем о христианской жизни». В основе данного сборника положены вопросы христианской нравственности.

¹⁴ *Феофан Затворник. свт.* Письма к разным лицам о разных предметах веры и жизни. – М.: Лепта Книга, 2007. – 792 с.

¹⁵ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться. – М.: Отчий дом, 2012. – 304 с.

¹⁶ *Феофан Затворник, свт.* Письма о духовной жизни. Изд-е 4-е. – М.: Типография Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1903. – 200 с.

¹⁷ *Феофан Затворник. свт.* Письма о христианской жизни. Поучения. Собрание писем. – М.: Правило веры, 2007. – 448 с.

¹⁸ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство. Опыт христианской психологии. – М.: Правило веры, 2008. – 464 с.

¹⁹ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения. – М.: Правило веры, 2010. – 687 с.

Часть неопубликованных писем святителя Феофана содержится в архиве Русского Свято-Пантелеимонова монастыря на Святой Горе Афон, который имеет отдельный фонд, посвященный Вышенскому святителю (фонд №24).

Также, неопубликованные письма святителя Феофана Затворника содержатся в Центральном историческом архиве Москвы. В фонде № 2355 вышеуказанного архива имеются рукописи писем святителя Феофана Затворника к С.О. Бурачку²⁰. Кроме того, рукописные варианты писем святителя к вышеуказанному адресату были также обнаружены в 1990 году в Институте русской литературы (ИРЛИ РАН)²¹.

Вместе с тем следует отметить, что в настоящее время часть неопубликованных писем святителя Феофана Затворника находится в Издательском Совете Русской Православной Церкви, где под руководством его председателя – митрополита Калужского и Боровского Климента ведется работа по атрибуции, систематизации и публикации писем в издании «Летопись жизни и творений святителя Феофана Затворника Вышенского. 1815-1894. В 6 томах».

Вопросам амартологии святитель Феофан уделил особое внимание как в своих письмах, так и в иных письменных творениях. В этой связи, с целью получения полной картины в понимании данного вопроса, при проведении данного исследования, помимо эпистолярного наследия, нами были использованы иные творения Вышенского святителя.

Среди прочих трудов святителя Феофана Затворника, используемых нами в данном исследовании можно выделить:

- «Путь ко спасению. Краткий очерк аскетики»²². Данный богословский труд святителя Феофана представляет собой пособие по православной

²⁰ Письма епископа Феофана (Говорова) к Степану Онисимовичу Бурачку. // ЦИАМ. Ф. 2355. Оп. 1. Ед хр. 262. Л. 44–47 об.

²¹ *Феофан Затворник, свт.* Неизданные письма [Электронный ресурс]. - <https://blagokon.ru/articles/250/> (дата обращения - 05.12.2022).

²² *Феофан Затворник, свт.* Путь ко спасению. Краткий очерк аскетики. – М.: Правило веры, 2008. – 608 с.

аскетике и нравственному богословию. За основу указанного труда взяты лекции святителя, произнесенным им в Санкт-Петербургской духовной академии.

- «Мысли на каждый день года по церковным чтениям из Слова Божия»²³. В указанном труде святитель Феофан предлагает читателю краткие заметки на Евангельские чтения, установленные Церковью на каждый день года.

- «О покаянии, исповеди, причащении Святых Христовых Таин и исправлении жизни»²⁴. Данный труд представляет собой сборник проповедей святителя Феофана Затворника на тему участия христианина в таинствах Причащения и Покаяния.

Также, с целью сравнительного анализа амартологических воззрений святителя Феофана Затворника с богословской святоотеческой мыслью, при проведении данного научного исследования нами были использованы письменные творения иных Отцов Церкви, посвященных вопросу греха и борьбы с ним (например, святитель Игнатий (Брянчанинов), святитель Тихон Задонский, святитель Иннокентий Херсонский, преподобный Иоанн Лествичник и др.).

Научная новизна данного исследования обуславливается постановкой задач и выбором источниковой базы. Так, в качестве основного источника исследования выступает эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника, в части его писем к мирским лицам по вопросам греха и борьбы с ним. Вместе с тем, следует отметить, что ранее, большинство исследователей рассматривали вопросы амартологии Вышенского святителя с точки зрения анализа всех его письменных творений без акцента на духовную переписку с различными лицами. В этой связи, новизна исследования заключается в

²³ *Феофан Затворник. свт. Мысли на каждый день года по церковным чтениям из Слова Божия. Краткие поучения.* – М.: Правило веры, 2009. – 400 с.

²⁴ *Феофан Затворник. свт. О покаянии, исповеди, причащении Святых Христовых Таин и исправлении жизни.* – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2009. – 376 с.

рассмотрении вопросов амаптологии святителя Феофана с позиции приоритетного изучения и анализа его писем к мирским лицам.

Теоретическая и практическая значимость исследования обуславливается его научной новизной. Так, полученная в ходе исследования информация может дополнить уже имеющуюся в патрологической науке теоретическую базу о жизни и учении святителя Феофана Затворника в части его амаптологических воззрений, выраженных в письмах к мирским лицам.

Практическая значимость указанного исследования заключается в возможности изучения его конечного результата в рамках преподавания в учебных заведениях, либо путем самостоятельного изучения.

Апробация. Основные положения данного исследования были изложены (апробированы) автором в докладах на научных конференциях, а также опубликованы в периодических изданиях.

Доклады, изложенные на научных конференциях по теме указанного исследования:

1) Доклад «Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника». XV Феофановские чтения «Духовные центры и лица, повлиявшие на взгляды святителя Феофана Затворника». Москва, Издательский Совет Русской Православной Церкви, 12 октября 2021 года²⁵.

2) Доклад «Переписка святителя Феофана Затворника с иеромонахом Арсением (Мининым). Всероссийская научно-практическая конференция молодых богословов по исследованию наследия святителя Феофана Затворника «Святитель Феофан и Афон». Москва, Издательский совет Русской Православной Церкви, 25 января 2022 года²⁶.

3) Доклад «Значение молитвы в жизни христианина по письмам святителя Феофана Затворника к мирским лицам». XIV Феофановские чтения

²⁵ <http://www.patriarchia.ru/db/text/5852220.html>.

²⁶ <http://www.patriarchia.ru/db/text/5890574.html>.

«Сотериология святителя Феофана». Москва, Издательский совет Русской Православной Церкви, 5 октября 2022 года²⁷.

4) Доклад «Эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника: богословские и стилистические особенности». Студенческая конференция «Актуальные проблемы русской патрологии». Калужская духовная семинария, 6 декабря 2022 года²⁸.

5) Доклад «Духовное состояние человека, находящегося во власти греха в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника». Всероссийская научно-практическая конференция молодых богословов по исследованию наследия святителя Феофана Затворника «Святитель Феофан и русское богословское наследие XIX-XX вв». Москва, Издательский совет Русской Православной Церкви, 24 января 2022 года²⁹.

Публикации по теме исследования:

1) Исаков О.И. Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №3 (11). Калуга. 2021. С. 80-93.

2) Письма святителя Феофана Затворника к Свиридовой В.Т. (вступление и комментарии - Исаков О.И.) // Труды по русской патрологии. 2021. – № 4 (12). С. 83-95.

3) Исаков О.И. Молитвенная практика мирского человека в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №4 (16). Калуга. 2022. С. 19-28.

Положения, выносимые на защиту:

1. Письма святителя Феофана — это богословские труды аскетической направленности, раскрывающие тему греха и способов борьбы с ним в категориях, понятных людям различного социального статуса и уровня

²⁷ <http://www.patriarchia.ru/db/text/5964992.html>.

²⁸ <https://uchkom.info/novosti/9932/>.

²⁹ <http://www.patriarchia.ru/db/text/5998951.html>.

образованности. Индивидуальный подход в переписке позволял любому адресату точно понять слова святителя Феофана относительно рассматриваемой проблемы православной веры и духовной жизни христианина.

2. Святитель Феофан определяет Адамов грех в качестве источника и первопричины внутреннего смущения и всеобщего беспорядка, которые существуют в этом мире с момента грехопадения первых людей. Каждый человек как потомок Адама с момента своего рождения наследует зародыш (семя) греха и внутреннего смущения, из которого со временем могут произойти и развиться многочисленные греховные наклонности. Таким семенем и корнем всех человеческих грехов, по мысли святителя, является самость (самолюбие). Именно она стала причиной грехопадения прародителей и через них перешла на все человечество.

3. В своих амартологических воззрениях святитель Феофан исходит из трихотомической модели строения природы человека. Это позволяет ему детально проанализировать воздействие первородного греха и его последствий на каждую из трех сфер естества человека. По мысли Вышенского святителя, вследствие грехопадения первого человека влияние греха осуществляется на все три элемента человеческой природы: дух, душу и тело. При воздействии на тело грех приводит человека к непосредственному делу – то есть преступлению установленных Богом заповедей и повелений. В сфере человеческой души грех возбуждает в ней расположение и привязанность к некоторой порочной склонности – страсти, при которой человек приобретает желание постоянно совершать определенный грех. Дух – как высшая сфера человеческого естества при воздействии греха на душевно-телесную природу человека затмевается и заглушается, но не уничтожается.

4. Анализ письменных творений святителя Феофана позволяет определить, что в качестве важнейшего принципа своего амартологического учения Вышенский святитель выделял свободу. Указанный принцип выражается в том, что грехопадение прародителей в раю, равно как и все

последующие грехи человечества, были совершены людьми добровольно исходя из дарованной Богом свободы. Несмотря на то, что дьявол всячески стремится склонить на творение греховного поступка, причиной всех грехопадений является добровольное и свободное произволение самого человека. При этом в совершении любого греха в качестве отправной точки выступает не сама свобода, а ее неверная реализация.

5. По мнению святителя Феофана, развитие греха в человеческой душе имеет свои этапы. Отойдя от Бога и многократно повторяя грехи, человек сам наводит на свое сердце пристрастие к ним, вследствие чего происходит омрачение духа, и человек перестает слушать совесть, являющуюся голосом Божиим.

6. В письмах к мирянам о духовном состоянии человека, находящегося под властью греха, святитель Феофан приводит мысль о наличии причинно-следственной связи между греховной жизнью и воздействием злых духов на человека и его душу. Через совершенную в момент первородного греха порчу человеческого естества, дьявол получил доступ к человеку – как потомку Адама. Через обращение к греховной жизни человек становится «жилищем» злых духов, которые хитростью и уловками воздействуют на него, стремясь окончательно уклонить от Бога и направить на погибельный путь служения греху. Обращение к Богу и участие в таинствах Церкви позволяет человеку противостоять воздействию на него злых духов и вновь вернуться на путь служения Господу.

7. Важнейшим средством в обретении человеком свободы от греха, по мысли святителя Феофана, является покаяние. Являясь «вторым Крещением», покаяние очищает кающегося человека от всех совершенных и исповеданных им грехов, а также дарует ему ту чистоту, которую он обрел ранее, выходя из водной купели Святого Крещения.

8. Помимо покаяния в качестве действенных средств обретения человеком свободы от греха святитель Феофан выделяет пост и молитву. Это важнейшие дела в духовной жизни христианина, позволяющие обрести

покаянные чувства и любовь к Богу. По мысли святителя, пост заключает в себе как духовные, так и телесные ограничения (воздержания), призванные помочь человеку объективно взглянуть внутрь себя, увидеть грех и начать борьбу с ним. Молитва же, являясь деятельностью человеческого духа и одновременно условием его жизнедеятельности, позволяет человеку согреть свое сердце любовью к Богу, а также приобрести навык в общении с Ним.

Структура Работы. Диссертация состоит из введения, четырех глав, заключения и справочного материала (списка источников и использованной литературы).

Каждая глава диссертации разделена на параграфы.

В первой главе работы определены и исследованы основные корреспонденты святителя Феофана Затворника из мирских лиц, а также проанализированы характерные особенности его эпистолярного наследия по вопросам греха и борьбы с ним.

Во второй главе работы проанализировано учение святителя Феофана о грехе, выраженное в его переписке с мирскими лицами. Особый аспект исследования был переведен на его учение о первородном грехе – как начале всеобщей греховности человечества. Также, в рамках данной главы исследован вопрос о сущности греха и интерпретации понятия «страсть» в системе амартологической концепции святителя Феофана Затворника.

Третья глава работы посвящена исследованию духовного состояния человека, находящегося во власти греха, изложенного святителем Феофаном Затворником в письмах к мирским лицам. В рамках данной главы были рассмотрены и проанализированы такие вопросы как влияние греха на человека (его душу и тело), этапы греховного состояния человека (по аналогии с этапами добродетельной жизни христианина), а также аспект влияния злых духов на человека, вследствие его греховности.

В четвертой главе определены и проанализированы основные пути и средства, способствующие к освобождению человека от власти греха

(покаяние, пост и молитва), выраженные в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника.

Заключение содержит в себе итоги и выводы вышеуказанного научного исследования.

Таким образом, представленная выше структура научного исследования позволяет нам систематизировано и упорядоченно изложить амартологическое учение святителя Феофана Затворника, начиная от вопроса первородного греха, ставшего причиной всех последующих грехов человека, и заканчивая средствами, способствующими к освобождению человека от власти греха и вступления его на путь восстановления первобытного состояния, ранее потерянного прародителями вследствие грехопадения.

Глава 1.

Эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника и характеристика его писем

Являясь архипастырем и верным служителем Церкви Христовой, святитель Феофан с заботой и любовью относился ко всем, кто просил у него духовного совета. Уйдя в затвор, он не оставил своего церковного служения, но продолжал служить Церкви Христовой через духовную переписку с различными людьми. Письма Вышенского святителя являются наглядным примером его духовной мудрости. Каждый, кто обращался к нему за духовной помощью, непременно получал просимое. Дар слова Вышенского святителя позволил многим людям через общение с ним прийти к Христу и стать на путь спасения.

В данной главе нами будет рассмотрена общая характеристика эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника, а также рассмотрены основные корреспонденты из мирян, с которыми святитель вел обширную переписку.

1.1. Общая характеристика корреспондентов святителя Феофана Затворника

Находясь в Вышенской пустыни святитель Феофан не оставил своего церковного служения. Наоборот, он продолжил его, но уже в совершенно ином образе – через переписку с различными лицами. Именно в письмах он излагал учение Церкви по многим актуальным вопросам, волнующих общество его времени.

В данном параграфе считаем необходимым определить и исследовать основных корреспондентов святителя Феофана из мирских лиц, переписка с которыми стала выражением его богословских воззрений на различные явления духовной жизни.

Прежде всего следует отметить, что Вышенский святитель вел переписку с людьми различного общественного статуса. Так, святителем велась переписка как с представителями духовенства и монашества, так и с мирскими лицами. Среди его корреспондентов были высокопоставленные военные, люди, облеченные светской властью, купцы, мещане, дворяне, городские интеллигенты и простые люди. Святитель Феофан не оставлял без внимания и своих родственников, которым через письма давал духовные наставления и оказывал посильную помощь.

Близким родственником святителя Феофана являлся его племянник – Алексей Гаврилович Говоров. Будучи единственным сыном младшего брата святителя Феофана – Гавриила Васильевича Говорова, Алексей Гаврилович стал наследником святителя Феофана и был для него особо близок³⁰.

После смерти отца в 1855 году, малолетний Алексей Говоров остался жить со своей матерью, а позже был на иждивении у родственников матери. В 1860 году девятилетний Алексей Говоров был привезен своей матерью в Тамбов, где в то время его дядя – святитель Феофан, в ту пору епископ Тамбовский проходил свое архипастырское служение. Находясь рядом со святителем Алексей сопровождал его в храме, помогал по службе, держал посох³¹.

В 1863 году Алексей Говоров переезжает в город Владимир, где поступает во Владимирскую семинарию, а позже, переводится в Москву, где, находясь на попечении у П. С. Лукомской, учится в Московской семинарии. Не окончив Московскую семинарию, Алексей Говоров в 1873 году получает в Москве должность судебного пристава Московского окружного суда, а в 1876

³⁰ *Климент (Капалин). митр.* Жизнь, юность и студенчество святителя Феофана, Затворника Вышенского // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. X: в 2 т. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т имени С.А. Есенина. – Т. 1. Рязань, 2017. – С. 13.

³¹ *Лукьянова А.Е.* Алексей Гаврилович Говоров // Феофановские чтения. Вып. IX: Сб. науч. ст. / под ред. д-ра филол. наук В. В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С. А. Есенина. – Рязань, 2016. – С. 155-157.

году вступает в брак. В 1878 году святитель Феофан, имея к Алексею Говорову особую любовь и доверие, передает ему право на издание своих духовных и литературных трудов. Таким образом, Алексей Говоров становится собственником рукописей святителя Феофана и владельцем его письменного наследия. В 1888 году он передает право издания творений святителя Феофана Русскому Свято-Пантелеимоному монастырю на горе Афон³².

С момента приезда Алексея Говорова в Москву, святитель Феофан не оставлял его без внимания. В письмах святитель побуждал его к прилежной учебе, а позже, при вступлении на должность судебного пристава, призывал к добросовестному исполнению возложенных государственных функций. Позже, он по-отечески заботился о семье Алексея Говорова и его детях. Вместе с тем святитель Феофан, общаясь со своим племянником на повседневные (недуховные) темы, не оставлял над ним своего духовного попечения. Так, в некоторых письмах святителя мы видим краткие духовно-нравственные увещания и советы, которые были обращены к племяннику для того, чтобы он, живя в светском обществе, не отошел от Бога и не впал во власть греха.

Как нами было указано выше, по приезде в Москву, Алексей Говоров оказался на попечении у Пелагеи Сергеевны Лукомской – давней знакомой святителя Феофана. Именно по просьбе святителя она взяла Алексея Говорова под свою опеку во время его обучения в Московской семинарии³³.

Личность П. С. Лукомской как корреспондента святителя Феофана является значимой для исследователей его эпистолярного наследия, так как именно переписка с ней легла в основу знаменитого сборника аскетических писем Вышенского святителя – «Письма о христианской жизни».

³² Лукьянова А.Е. Алексей Гаврилович Говоров... С. 159-160.

³³ Щербакова М.И. Эпистолярное наследие святителя Феофана (Говорова) Затворника Вышенского как источник научной биографии // Вестник Российского гуманитарного научного фонда. - №4 (73). – Москва, 2013. – С. 132-134.

П.С. Лукомская происходила из купеческого рода и была женщиной благонравной, очень умной и симпатичной. Она имела близкую родственную связь с Я. И. Ростовцевым – известным государственным и военным чиновником, разработчиком проекта крестьянской реформы 1861 года³⁴. Замужем она была за князем А. И. Лукомским — военным чиновником, служившим на Черноморском флоте.

Рассматривая личность П.С. Лукомской считаем необходимым определить промежуток времени, когда произошло знакомство ее со святителем, а также началась переписка между ними. Так, по мнению Лукьяновой А.Е., занимающейся научным исследованием ближайшего окружения святителя Феофана Затворника, знакомство иеромонаха Феофана (Говорова) с П. С. Лукомской произошло в период с 1845 по 1846 год³⁵. Анализируя указанную точку зрения Лукьяновой А.Е., следует отметить, что именно в этот период времени иеромонах Феофан прибывает в Петербург (где жила в то время П. С. Лукомская) для несения послушания в Санкт-Петербургской духовной академии. Так, 13 декабря 1844 года иеромонах Феофан был назначен на должность бакалавра кафедры нравственного и пастырского богословия, а 22 марта 1845 года, на него возложено послушание помощника инспектора³⁶. По мысли Лукьяновой А.Е., знакомству П. С. Лукомской с иеромонахом Феофаном могла способствовать ее дружеская связь с семьей Бурачков, с которой он вел переписку в период с 1844 по 1893 год. Письма святителя, адресованные к семье Бурачков, подтверждают указанную точку зрения. Так, иеромонах Феофан, в письме к главе семейства Бурачков – Степану Онисимову, в октябре 1847 года передает поклон всей

³⁴ Епископ Феофан Затворник (К 90-летию его блаженной кончины). «Православная жизнь» (Orthodox life). Ежемесячное приложение к журналу «Православная Русь». №11 (419). Октябрь 1984 года. — Jordanville: Типография преп. Юва Почаевского. Свято-Троицкий монастырь, 1984. — С. 11-14.

³⁵ Лукьянова. А.Е. Ближний круг святителя Феофана... С. 64-65.

³⁶ Корсунский И.Н. Преосвященнейший епископ Феофан... С. 22.

семье и «княгине»³⁷. В связи с тем, что под «княгиней» святитель Феофан всегда понимал именно П. С. Лукомскую, то можно сделать вывод о том, что в 1847 году они уже были знакомы.

В 1856 году архимандрит Феофан (Говоров) был освобожден от послушаний в Петербургской духовной академии и получил назначение в Константинополь для несения послушания настоятеля Русской посольской церкви. По мнению Ключарева А.С., именно в период нахождения архимандрита Феофана в Константинополе началась его обширная переписка с П. С. Лукомской. Основной темой данной переписки было разъяснение княгине аспектов веры и благочестия³⁸.

Архимандрит Феофан с отеческой любовью относился к П. С. Лукомской и в переписке всячески ободрял ее, а также поучал необходимым основам христианской жизни. Так, в письмах к ней он затрагивает темы о вере, молитве, уединении, покаянии, предании себя в руки Божии, трезвении и многие другие. Пелагея Сергеевна, получая от архимандрита Феофана душеполезные письма и поучения, вникала в каждое его слово и испытывала душевную радость.

В благодарность за духовное попечение и помощь Пелагея Сергеевна желала всячески помочь архимандриту Феофану в его церковной карьере. Так, получая от Феофана письма, она передавала их для ознакомления А. М. Загоскому – православному писателю и публицисту, а также А. П. Толстому – обер-прокурору Святейшего Правительствующего Синода. Вместе с перепиской она прикладывала краткую биографию архимандрита Феофана, Этим самым, Пелагея Сергеевна стремилась заинтересовать их в личности архимандрита Феофана, показать его особые духовные качества, а через заинтересованность – способствовать в решении вопроса о смене места его церковного служения. Обер-прокурор Толстой, прочитав письма, увидел в

³⁷ Письмо иеромонаха Феофана к Бурачку С. О. от 14 декабря 1854 г. // ЦИАМ. Ф. 2355. Оп. 1. Д. 262. Л. 67.

³⁸ Ключарев А. С. Преосвященный Феофан Затворник... С. 49.

архимандрите Феофане мудрость и духовные дарования. Посчитав его достойным кандидатом на должность ректора Санкт-Петербургской духовной академии, он содействовал в назначении архимандрита Феофана на данное служение. Так, в 1857 году архимандрит Феофан становится ректором Санкт-Петербургской духовной академии, а чуть в позже, в 1859 году его рукополагают в епископа Тамбовского³⁹.

Таким образом, мы видим, что П. С. Лукомская, в благодарность за духовное общение, желала всячески ходатайствовать перед сановными лицами о переводе архимандрита Феофана в другие - более лучшие места церковного служения. Кроме того, сам будущий святитель через переписку с княгиней особо сблизился с ней. Он глубоко уважал Пелагею Сергеевну, и в дальнейшем нередко поручал ей различные важные поручения. Так, как уже нами было упомянуто, в 1867 году, после перевода Алексея Говорова в Московскую семинарию, святитель Феофан поручает княгине взять его под опеку. Внимая данной просьбе владыки, в знак особого уважения она принимает Алексея Говорова к себе домой⁴⁰.

В письмах к различным лицам святитель Феофан при упоминании Пелагеи Сергеевны называет ее «княгиней» и «сиятельством». Например, в переписке с епископом Никодимом (Белокуровым), он пишет: «Ее сиятельство княгиня Лукомская»⁴¹. Этими словами Вышенский святитель подчеркивает свое почтение и благодарность к ней.

В 1860 году епископ Тамбовский Феофан на основе писем к П. С. Лукомской подготавливает книгу под названием «Письма о христианской жизни». В ее состав входит как сама переписка с «княгиней», так и некоторые, избранные проповеди святителя. Непосредственное участие в составлении и

³⁹ *Георгий (Тертышников) архим.* Святитель Феофан Затворник и его учение о спасении. – М.: Правило веры, 1999. – С. 47-48.

⁴⁰ *Лукьянова А.Е.* Алексей Гаврилович Говоров... С. 158.

⁴¹ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск первый. – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1898. – С. 166.

печати указанной книги осуществлял многолетний корреспондент святителя Феофана Н.В. Елагин⁴².

Итак, в жизненном пути святителя Феофана Затворника П. С. Лукомская сыграла одну из ведущих ролей. Через знакомство и душеполезную переписку со святителем она обретала душевный покой и утешение. Нравственное назидание, которое получила княгиня, благодаря письменным поучениям святителя, впоследствии вышло за пределы их духовных отношений и стало достоянием всего православного народа. Именно оно легло в основу книги «Письма о христианской жизни», которую издал святитель Феофан для широкой публики читателей. В «Письмах о христианской жизни» мы видим выражение духовного руководства в вере и благочестии, которое оказывал святитель Феофан по отношению к П. С. Лукомской. Вместе с тем, через знакомство и последующую переписку с П. С. Лукомской, он получил в ее лице верного друга и помощника, готовую оказать ему посильную помощь.

Изучая эпистолярное наследие святителя Феофана, можно заметить, что в общении с мирянами святитель проявил себя как разносторонний собеседник и знаток многих отраслей научного знания. Так, среди постоянных корреспондентов Вышенского подвижника были ученые, достигшие успехов в определенных отраслях науки. В переписке с данными людьми святитель Феофан подробно вникал в их жизненные обстоятельства, а также старался дать им духовный совет сообразно с их научной деятельностью. На наш взгляд, Вышенский святитель видел в общении с людьми науки особую важность и необходимость, что может объясняться сильным влиянием науки на духовную сторону жизни человека. Такой человек особо нуждается в правильном духовном руководстве, так как его отсутствие, либо неверное направление в совокупности с научными знаниями могут привести человека к

⁴² *Каширина В.В.* Истолкование духовного сна княгини П.С. Лукомской святителем Феофаном и преподобным Амвросием Оптинским // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып 12. / под ред. д-ра филол. наук В. В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С. А. Есенина. Рязань, 2019. — С. 32.

неправильному духовному ориентиру, что в свою очередь может навредить человеческой душе. Святитель Феофан прекрасно понимал необходимость особого духовного наблюдения за такими людьми, поэтому в переписке с ними стремился затронуть не только духовные, но и светские, научные темы в их взаимосвязи с конкретным духовно-нравственным состоянием адресата переписки.

Яркими представителями научной интеллигенции, с которыми святитель Феофан вел длительную переписку, является семейство Шишковых, а именно, Леон Николаевич и его супруга Анисия Андреевна⁴³.

Леон Николаевич принадлежал к старинному дворянскому роду Шишковых и был знаменитым русским химиком. В научной деятельности он занимался исследованием взрывчатых веществ, продуктов животноводства и технологии винокурения (производство вина). Для проведения различных опытов Л.Н. Шишков организовал химическую лабораторию. Собственные исследования привели его к открытию в области химии, а именно к созданию теории взрывчатых веществ. Многие результаты научной работы Л.Н. Шишкова были напечатаны в зарубежных изданиях, а свои химические наработки он использовал при ведении сельского хозяйства в селе Стешнево Рязанской губернии⁴⁴.

Формой общения святителя Феофана с семейством Шишковых являлась переписка, в которой поднимались вопросы не только духовно-нравственного, но и светского характера. Так, святителем затрагивались проблемы семейного воспитания и обязанностей супругов, давались советы в ведении сельского хозяйства, рассматривались проблемы науки и религии, критики учения Л. Н. Толстого, аспекты перевода богослужебных текстов и другие вопросы⁴⁵.

В одном из писем, адресованных Л. Н. Шишкову, святитель Феофан пишет, что, с радостью готов удовлетворить его желание вести беседы о жизни

⁴³ *Каширина В.В*, Шишковы как адресаты святителя Феофана... С. 63.

⁴⁴ Биографический словарь деятелей естествознания и техники. – М.: 1959. Т. 2. – С. 381.

⁴⁵ *Каширина В.В*, Шишковы как адресаты святителя Феофана... С. 63-65.

в Боге⁴⁶. Анализируя вышеуказанные слова Вышенского святителя, можно сделать вывод о том, что Леон Николаевич в своей жизни всячески стремились к познанию Бога и ведению благочестивой жизни.

Изучая эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника, на примере семьи Шишковых, мы видим, что святитель часто вел обширную переписку не с одним человеком, но с семьями в целом. Семья Шишковых была далеко не единственной, с кем святитель Феофан общался и кого духовно окормлял. Еще одной семьей, нашедшей своего духовного наставника в лице святителя Феофана, была семья Бурачков, переписка с которой также особо интересна нам при проведении данного научного исследования.

Если семейство Шишковых представляло собой пример научной интеллигенции, то семейство Бурачков является для нас примером потомственного военного рода, внесшего существенный вклад в развитие Российского морского флота. Ярким представителем данного рода, является Степан Онисимович Бурачок – генерал-лейтенант, военный инженер и судостроитель. Окончив Санкт-Петербургское училище корабельной архитектуры, Степан Онисимович всю свою жизнь посвятил судостроению и деятельности по преподаванию военного дела⁴⁷.

Будучи правнуком Могилевского бурмистра Артемия Афанасьевича Бурачка – приверженца православных идей и противника воздействия латинских веяний на жизнь общества и Православную Церковь, Степан Онисимович в своей жизни оставался хранителем и продолжателем данных идей. Желая противодействовать веянию Запада, С. О. Бурачок с 1840 года начинает издавать свое собственное периодическое издание – журнал под названием «Маяк», рублика которого была посвящена Православию. Именно, в период издания «Маяка» (1840–1845) произошло знакомство Степана

⁴⁶ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск второй. – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1898. – С. 84.

⁴⁷ *Манвелов. Н. В.* Под Андреевским флагом. Русские офицеры на службе Отечеству. – М.: Вече, 2011. – С. 225.

Онисимовича и иеромонаха Феофана (Говорова), позже переросшее в близкие дружественные отношения. Будущий святитель был идейно близок к С.О. Бурачку и всецело поддерживал его «антилатинские» идеи. С его помощью – как редактора «Маяка», иеромонах Феофан был соавтором данного журнала и публиковал работы духовного содержания.

Святитель Феофан стал для семьи Бурачков не просто близким знакомым, но и духовным наставником. Общие идейные воззрения, а прежде всего глубокая религиозность данного семейства позволяли святителю Феофану вести с ними углубленные духовные беседы⁴⁸. После ухода преосвященного Феофана в затвор основной и единственной формой общения стала переписка.

После смерти Степана Онисимовича (1877) святитель Феофан не оставлял семью Бурачков без своей заботы. Общась с его супругой – Елизаветой Васильевной и сыновьями – Евгением и Павлом, святитель, желая утешить их в связи со смертью главы семейства, большую часть своих писем от 1877 года посвящает теме смерти и загробной жизни. В этих письмах святитель подчеркивает скорбящим родственникам усопшего о том, что смерть – есть дорога с чужбины на свою родину, где «умирающие поступают в лучшую сферу жизни»⁴⁹. Здесь святитель стремится, чтобы у них произошло кардинальное изменение понимания смерти и ее значения в жизни христианина.

Помимо тематики загробной жизни святителем Феофаном при переписке с указанным семейством поднимались важнейшие вопросы духовной жизни и православной аскетики. Так, в данных письмах, святитель затрагивал такие темы как душеполезное чтение, хранение мыслей и чувств, значение и важность молитвы и духовника в жизни человека и другие.

⁴⁸ Гупало Ю.М. Неизданные письма святителя Феофана Затворника. Журнал Благодатный огонь. Выпуск 9. [Электронный ресурс] <https://www.blagogon.ru/articles/250/> (дата обращения 12.02.2022).

⁴⁹ Там же.

Заботясь о духовном состоянии членов семейства Бурачков, Вышенский святитель регулярно пересылал им разнообразную душеспасительную литературу. Так, он направлял труды Сименона Нового Богослова, «Добротолубие», «Древние иноческие уставы» и другие книги.

Следует отметить, что сыновья Степана Онисимовича были продолжателями военной династии Бурачков. Всю свою жизнь они посвятили военной службе и оба дослужились до звания адмирала⁵⁰. Будучи верными чадами Православной Церкви и близкими знакомыми Вышенского святителя, братья Бурачки, после смерти отца охотно продолжали общение с ним. Сам же святитель видел в таком общении двоякую роль. Во-первых, будучи духовным наставником семьи Бурачков, святитель через переписку с братьями стремился оказать им духовную помощь и поддержку при несении ими военной обязанности. Так, в одном из писем к Евгению Степановичу, датированным 16 декабря 1859 года по случаю длительного плавания на корабле, святитель Феофан дает ему духовный совет по сохранению молитвенного духа, сосредоточенности и внутреннего мира на корабле среди экипажа⁵¹. Святитель советует Евгению Степановичу в те моменты, когда его одолевает шум, «замыкать уши и делать то, что нужно», а если это невозможно, то отойти на палубу и «в уголке вести беседу с Богом»⁵².

Во-вторых, через духовную связь с братьями Бурачками святитель Феофан, будучи ознакомленным с их благочестивым нравом и успехами в военном деле, видел их в качестве поборников сопротивления ереси Пашкова – особо распространенной в среде военных и военной интеллигенции. Так, в

⁵⁰ Манвелов. Н. В. Под Андреевским флагом... С. 227-228.

⁵¹ *Вера (Ровчан), игуменья*. К портрету адмирала Евгения Степановича Бурачка (1836–1911), адресата святителя Феофана Затворника // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. 13. / под ред. д-ра филол. наук В. В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С. А. Есенина. Рязань, 2020. – С. 105.

⁵² *Летопись жизни и творений святителя Феофана, Затворника Вышенского. 1815-1894: В 6 т.* [подг. Научно-редакционный совет при Издательском совете Русской Православной Церкви, пред.: митрополит Калужский и Боровский Климент и др.]. Т. II: 1859-1863. – М.: Изд-во Московской патриархии, 2019. – С. 106–107.

письме от 27 марта 1880 года святитель Феофан просит Евгения и Павла распространить среди сослуживцев, исповедующих идеи Пашкова, оттиски письма против данной ереси и тем самым указать им на ошибочность и душевредность указанного лжеучения⁵³. Таким образом, святитель Феофан, через братьев Бурачков пытался противостоять ереси Пашкова и наставить заблудших на путь истинного учения.

Итак, представители семейства Бурачков являлись близкими корреспондентами святителя Феофана Затворника. Общность взглядов на христианскую веру, идеологические воззрения сблизили святителя Феофана с данной семьей. Начиная с 1850-х годов и до самой смерти, святитель не оставлял семью Бурачков без своего внимания и, будучи духовным отцом, заботился о своих чадах, а также всячески помогал им своим мудрым советом. Высокий военный статус указанной семьи ничем не умалял их переписку со своим духовным отцом. Наоборот, в письмах к указанной семье, святитель Феофан, как и с другими своими адресатами, проявил себя как всесторонне образованный человек, имеющий свой особый подход к представителям любой профессии, в частности – к сановным, военным людям.

Рассматривая основных корреспондентов-мирян святителя Феофана Затворника необходимо упомянуть про семейство Кугушевых и Екатерину Александровну Арнольди – духовных чад святителя, чья переписка представляет для исследователей эпистолярного наследия святителя Феофана особый интерес.

Упоминая семью Кугушевых, прежде всего необходимо отметить, что переписка с ней у святителя была весьма обширной. Указанный факт подтверждается выводам проведенных исследований эпистолярного наследия святителя Феофана. Так, согласно изучению Щербаковой М.И., переписка Вышенского святителя с семьей Кугушевых занимает пятую часть во всем

⁵³ Гупало Ю.М. Неизданные письма святителя Феофана Затворника. Журнал Благодатный огонь. Выпуск 9. [Электронный ресурс] <https://www.blagogon.ru/articles/250/> (дата обращения 03.03.2022).

опубликованном на сегодняшний день эпистолярном наследии святителя⁵⁴. Это в свою очередь позволяет нам определить семейство Кугушевых – как особо близких корреспондентов Вышенского святителя, имевших возможность частого общения с ним.

Согласно современным исследованиям духовного творчества святителя Феофана Затворника, начало переписки и общения с семьей Кугушевых датируется 1874 годом, когда святитель, находясь в затворе, ответил Надежде Ильиничне Кугушевой на полученное от нее письмо. Именно Надежда Ильинична была первая из рода Кугушевых, кто положил основу в духовном общении указанного семейства с Вышенским святителем.

Надежда Ильинична Кугушева была помещицей села Берестенки Тамбовской губернии и происходила из рода татарских князей. Ее отцом был Илья Андреевич Боратынский – контр-адмирал российского флота, а мать происходила из рода Барышниковых – знаменитых в те годы благотворителей. Двоюродным братом Надежды Ильиничны был известный поэт Евгений Абрамович Боратынский.

Имея крепкую веру в Бога и благочестивый нрав, Надежда Ильинична вела строгую духовную жизнь, и совершала паломничества по святым местам, в том числе в Вышенский монастырь – место затворнического жития святителя Феофана. По воспоминаниям внучки – Ольги Ильиничны Кугушевой, общаясь с преосвященным Феофаном, ее бабушка с самых первых писем, раскрыла ему – как своему духовному отцу всю свою жизнь и в дальнейшем, через его ответы на данные письма, она получала поддержку, утешение и духовное наставление. Анализируя духовное общение святителя со своей бабушкой, Ольга Ильинична приходит к мнению, что духовная жизнь Надежды Ильиничны возростала именно благодаря общению со святителем

⁵⁴Щербакова М. И. О коллективном труде Отдела русской классической литературы ИМЛИ РАН «Святитель Феофан, Затворник Вышенский. Исследования и материалы» // Два века русской классики. 2020. Т. 2. № 2. – С. 248.

Феофаном. Всех своих детей она воспитывала в духе православной веры, преданными родине и любящими ее⁵⁵.

Дочери Надежды Ильиничны – Александра и Анастасия, а также сын – Илья, повзрослев, также стали корреспондентами святителя Феофана. Видя пример духовного окормления своей матери, они через письма обращались к преосвященному Феофану с разнообразными вопросами о духовной жизни. Кроме того, в числе корреспондентов святителя Феофана были две племянницы Надежды Ильиничны – монахиня Леонида (Обухова) и София Слепцова⁵⁶. Он с радостью принимал письма от всех представителей семейства Кугушевых и с любовью отвечал на их духовно-нравственные вопросы.

Следует отметить, что в распоряжении исследователей имеется 500 писем к роду Кугушевых, из них 149 писем имеет полную датировку (указан год, месяц и число), а 6 писем – частичную датировку (то есть имеется указание на год либо только месяц и число)⁵⁷. Большинство писем святителя Феофана к данному семейству было опубликовано в 1902 году в восьмом выпуске афонского издания «Собрания писем святителя Феофана», принадлежащем дочери Н. И. Кугушевой – Александре Ивановне. В настоящее время данный сборник находится на домашнем сохранении у внучатого племянника Надежды Ильиничны – А.Д. Кугушева⁵⁸.

Рассматривая Екатерину Александровну Арнольди в качестве корреспондента святителя Феофана Затворника, следует отметить, что именно переписка с ней легла в основу знаменитой книги – сборника писем святителя

⁵⁵ Щербакова М. И. О коллективном труде Отдела русской классической литературы... С. 249-250.

⁵⁶ Питирим (Творогов). еп. Черты аскетической проповеди... С. 10-11.

⁵⁷ Щербакова М.И. «Московская премудрость» и казначея Леонида. К вопросу атрибуции корреспондентов святителя Феофана. Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. X : в 2 т. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной ; Ряз. гос. ун-т имени С.А. Есенина. – Т. 1. Рязань: 2017. – С. 220.

⁵⁸ Щербакова М. И. О коллективном труде Отдела русской классической литературы... С. 248.

Феофана Затворника «Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться?» В течение долгого времени исследователи трудов и эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника не могли определиться в вопросе адресата или адресатов писем из вышеуказанной книги. Считалось, что таким адресатом могла быть П. С. Лукомская, с которой, как уже нами было указано ранее, святитель Феофан вел обширную переписку на тему духовной жизни. Однако, согласно современным исследованиям проведенных А.Е. Лукьяновой, адресатом указанных писем является Екатерина Александровна Арнольди. Данная точка зрения, согласно мнению А.Е. Лукьяновой подтверждается результатами исследования письма святителя Феофана Затворника к протоиерею В. Нечаеву, в котором сам святитель указывает адресата своих писем⁵⁹. По этой причине, личность Е.А. Арнольди представляет для нас особый исследовательский интерес.

Екатерина Александровна Арнольди родилась в православной семье и была крещена на четвертый день после своего рождения. Ее отец – Александр Александрович Арнольди был военным офицером, капитаном, проходившим службу в Новороссийском драгунском полке⁶⁰. Мать – Елизавета Алексеевна Арнольди, в браке со своим мужем родила шесть детей, из которых Екатерина была самой старшей.

Декабрист А.П. Беляев, в своей книге «Воспоминания декабриста о пережитом и пережитом», находясь в браке с родственницей Е.А. Арнольди, подробно описывает внешность и душевные качества Екатерины Александровны. Так, по описанию А.П. Беляева, данная девушка невысокого роста, «прелестна собой, имела правильные черты лица, черные выразительные глаза и черные волосы». Далее, автор пишет, что она «весьма умная, образованная и начитанная». Е.А. Арнольди одарена превосходным

⁵⁹ Лукьянова А. Е. Екатерина Александровна Арнольди – духовная дочь святителя Феофана. [Электронный ресурс] <https://svthEOFAN.ru/item/2782-lukyuanova-ae.html> (дата обращения 18.04.2022).

⁶⁰ ГАТО, ф.161, оп.1, д.3025, л.118. М.

голосом, поэтому с ранних лет любила петь и поэтому, была отправлена в Москву для обучения музыке и пению. Имела сердечную доброту ко всему, она особо любила маленьких (мелких) животных и птиц. Проживая в деревне, Е.А. Арнольди проявляла любовь и милосердие к болящим людям, а именно, наравне с врачами принимала больных, делала перевязки и обработку ран. После смерти своей матери, умершей во время родов, она стала опекуном, учительницей и воспитательницей своего младшего брата. В завершении описания личных качества Е.А. Арнольди, автор указывает, что она, несмотря на все свои положительные качества и будучи в прямом смысле слова «идеальной», в брак так и не вступила⁶¹.

Общаясь со святителем Феофаном через письма, Екатерина Александровна вместе с тем посещала Вышенскую пустынь, где лично встречалась со святителем до его затвора. Письмо святителя к протоиерею И. Переверзеву, датированное 7 сентября 1872 года указывает на факт личной встречи святителя Феофана с Екатериной Арнольди. Так, в указанном письме святитель пишет о том, что к нему «приехала гуделка». Под «гуделкой» в указанном письме святитель Феофан понимал именно Екатерину Арнольди, так как в последующих предложениях письма дает указание на то, что «красавица Арнольди» по приезде в Вышу обучала его игре на музыкальном инструменте – фисгармонии⁶².

Как уже было указано выше, переработанная переписка святителя Феофана Затворника с Е. А. Арнольди вошла в основу книги «Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться?» В указанной книге мы видим, что, отвечая на письма своего корреспондента, святитель Феофан местами приводит цитирование того письма, на который ему предстоит дать ответ.

⁶¹ *Беляев. А.П.* Воспоминания декабриста о пережитом и пережитом. [Электронный ресурс] http://dugward.ru/library/belyaev/belyaev_vospom_dekabrista1.html (дата обращения 20.04.2022).

⁶² *Лукьянова А. Е.* Екатерина Александровна Арнольди – духовная дочь святителя Феофана. [Электронный ресурс] <https://svthefan.ru/item/2782-lukyuanova-ae.html> (дата обращения 20.04.2022).

Основной предмет указанной книги – это духовной жизнь христианина, в которую входят такие вопросы как вера, христианская нравственность и борьба с грехом. Анализируя данную книгу, мы можем увидеть, что в письмах к Е.А. Арнольди, святитель Феофан подробно отвечает на каждый ее вопрос и недоумение. Это, в свою очередь, позволяет нам составить «духовный портрет» Е.А.Арнольди и частично увидеть ее духовное состояние в момент переписки со святителем. Так, например, в 31 письме святитель Феофан пишет, что его адресат имеет произволение в своей жизни приближаться к Богу⁶³. В 72 письме он указывает на желание данного адресата окончательно посвятить жизнь служением Господу без сплетения бытом житейским⁶⁴. В 74 письме Вышенский святитель отмечает о готовности и решимости А.Е. Арнольди вступить на путь уединения и ухода в монастырь⁶⁵.

На основании вышеизложенного следует отметить, что переписка с Е.А. Арнольди занимает значимое место в системе эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника. На наш взгляд, данная значимость объясняется тем, что многие современные люди через чтение указанных писем могут найти для себя много полезных ответов на личные вопросы духовной жизни.

Итак, в своей земной жизни святитель Феофан никому не отказывал в духовном общении. Наоборот, находясь в затворе, он считал необходимым общаться с чадами Церкви Христовой, чтобы своим словом поддержать народ Божий и наставить его путь спасения во Христе. Вышенский святитель общался как со своими родственниками и друзьями, так и ранее незнакомыми ему людьми. Имея хорошее образование и духовный опыт, он смог вести равную беседу с представителями различных социальных статусов. Святитель вел успешную переписку с учеными, военными, государственными служащими, светскими интеллигентами и каждому из них, он смог оказать

⁶³ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь... С. 120-123.

⁶⁴ Там же. С. 268-270.

⁶⁵ Там же. С. 273-276.

духовную помощь на том уровне, который был понятен представителю того или иного социального статуса. Данный факт позволяет нам характеризовать святителя Феофана Затворника как всестороннего, высокообразованного и мудрого архипастыря Церкви Русской 19 века.

1.2. Особенности эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника

Как было указано нами ранее, активная эпистолярная деятельность святителя Феофана Затворника осуществлялась им в период его жительства в Вышенской пустыни. Будучи освобожденным от разнообразных церковных послушаний, святитель Феофан имел возможность полностью погрузиться в деятельность по духовному окормлению и наставлению всех просящих у него помощи и совета. Письма Вышенского святителя в данном аспекте являются продолжением проповеди Слова Божия, которая была ранее начата им при рукоположении в священный сан.

Итак, анализируя эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника, мы можем увидеть, что в некоторых письмах святителя ярко прослеживаются черты церковной (храмовой) проповеди аскетического характера. Эти черты выражаются в применении святителем Феофаном в своих письмах определенных гомилетических приемов⁶⁶. Здесь следует отметить, что, будучи успешным проповедником до ухода на покой, святитель Феофан всегда обращал внимание своих слушателей на духовно-нравственное и душеспасительное значение того или иного празднуемого события. Вместе с тем и во многих письмах, написанных по случаю церковных праздников, он, как и при произнесении храмовых проповедей также обращает внимание своего корреспондента на их экзегетический и внутренний (духовный) смысл. Этим самым Вышенский святитель указывал адресату на важность праздника

⁶⁶ *Питирич (Творогов). еп.* Черты аскетической проповеди... С. 10-11.

и его особую духовную связь, между событиями Новозаветными и ныне совершаемыми. Так, в одном письме святителя Феофана мы встречаем мысли на праздник Благовещения Пресвятой Богородицы. В нем святитель Феофан указывает корреспонденту на духовный смысл праздника Благовещения, при чем делает это в стиле церковной проповеди. Близость текста письма к данному стилю объясняется тем, что святитель не индивидуализирует такой текст к какому-либо конкретному лицу. Кроме того, в данном письме святитель применяет гомилетический прием, заключающийся в использовании отрывков гимнографических молитвословий (тропари двенадцатых праздников). Например, в самом начале и в конце письма Вышенский святитель приводит отдельные строки из тропарей праздников Благовещения и Введения – «Днесь спасения нашего глаговизна», и «смотрения Зиждителява исполнение»⁶⁷. Аналогично и при произнесении поучений в храме, проповедники, с целью усиления своей речи, нередко дословно приводят выражения, взятые из Священного Писания и гимнографических текстов.

Определяя в вышеуказанном письме внутренний (духовный) смысл праздника Благовещения Пресвятой Богородицы, святитель Феофан приводит мысль о наличии тесной связи между событиями Благовещения и таинства Евхаристии. Так, он подчеркивает, что Благовещение положило начало Святой Евхаристии, ибо в Благовещении плоть и кровь Христа «истканы как боголепная одежда» из кровей Богородицы. Кроме того, святитель выражает мысль о зарождении в момент Благовещения «семени», которое, позже, преобразовалось в Тело Церкви Христовой⁶⁸. Таким образом, в исследуемом письме Вышенского святителя прослеживается яркий пример письменной проповеди, которая по стилю и внутреннему содержанию перекликается с устными храмовыми поучениями, посвященными различным праздникам церковного года.

⁶⁷ Феофан Затворник. святитель. Письма к разным лицам... С. 179-180.

⁶⁸ Там же. С. 181.

В письме святителя Феофана от 14 сентября 1891 года также прослеживается использование им гомилетических элементов и приемов. Это проявляется в том, что в самом начале, святитель Феофан вместо обычного приветствия к адресату, свойственного эпистолярному стилю, сразу же переходит к раскрытию значения праздника Воздвижения в стиле, свойственном храмовой проповеди. Так, уже в первых строках письма, святитель Феофан, упоминая чин воздвижения Креста в храмах и монастырях, указывает на «духовное воздвижение креста», совершаемом в самом человеческом сердце⁶⁹. В этом аспекте, святитель подчеркивает условие, при котором в сердце человека происходит подобное «духовное воздвижение». По мысли Вышенского святителя таким условием является твердая решимость человека на собственное самораспятие или умерщвление своих страстей⁷⁰. На основании вышеизложенного, мы видим, что в данном письме святитель Феофан в стиле церковной проповеди (построенной, прежде всего, на духовно-нравственном поучении слушателей) духовно назидает адресата указанием на наличие параллели между событием воздвижения Креста Господня, совершенным однажды, и личным воздвижением Креста, отдельно совершаемым в душах православных христиан, готовых бороться и умертвлять свои страсти и похоти⁷¹.

На основании вышеизложенного мы видим, что эпистолярное наследие святителя Феофана содержит в себе гомилетические приемы, свойственные стилю церковной проповеди. Этот факт, в свою очередь, подтверждает идею, согласно которой, эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника – это полноценное продолжение его архипастырского служения Церкви Христовой и верным ее чадам.

⁶⁹ В рамках своей аскетической системы святитель Феофан Затворник определял сердце в качестве корня и центра сил существа человеческого, в котором находят свое отражение силы духовные, душевные и животво-чувственные (телесные). // *Феофан Затворник. свт. Начертание христианского нравоучения...* С. 418.

⁷⁰ *Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск третий.* – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1898. – С.165-166.

⁷¹ Там же. С.165-166.

Имея в себе перекличку с устными проповедями, эпистолярное наследие святителя Феофана, в свою очередь, обладает таким важнейшим свойством, как интертекстуальность. В данном аспекте следует отметить, что термин «интертекстуальность» был введен в научный оборот и употребление во второй половине 20 века французским психологом, лингвистом Юлией Стояновой Кристевой. По мысли данного исследователя, «интертекстуальность» следует определять, как соотношение текстов друг с другом. При таком соотношении, тексты диалогически взаимодействуют и ссылаются друг на друга⁷².

Рассматривая и анализируя письма святителя Феофана, мы можем увидеть, что тексты этих писем также имеют диалогические соотношения и взаимосвязь с иными – исходными текстами. Прежде всего следует отметить, что в своих письмах святитель Феофан часто приводил цитирование строк, взятых из Священного Писания. Этим самым, святитель стремился передать адресату письма дух Ветхого и Нового Завета в своей верной интерпретации. Кроме того, во многих письмах святитель Феофан на уровне содержания соотносит свои идеи с святоотеческой мыслью более близких ему аскетов и Отцов Церкви⁷³. Например, он упоминает таких аскетов и Отцов Церкви как святители Василий Великий, Иоанн Златоуст, преподобные Исаак Сирийский, Антоний Великий и других. Ознакомившись с творениями авторитетных богословов, и Отцов Церкви, а также усвоив их богословские идеи в духовной жизни, святитель Феофан путем интертекста в письмах и других творениях передает данные идеи своим корреспондентам и читателям в форме, более доступной и понятной современному человеку.

Таким образом, интертекстуальностью, святитель Феофан стремился помочь современному человеку, как богослову, так и простолюдину, верно

⁷² Безруков А.Н. Поэтика интертекстуальности. Учебное пособие. – Бирск: Бирск. гос. соц.-пед. академия, 2005. – С. 21.

⁷³ Климент (Капалин). митр. Интертекстуальность в наследии святителя Феофана Затворника... С. 10.

понять и уяснить слова Священного Писания, богословские мысли Отцов Церкви, а через это понимание помочь в определении сущности духовной жизни и ее законов.

Рассматривая письма святителя Феофана Затворника, мы можем увидеть, что основной тематикой его писем к мирским лицам является православная аскетика. Святитель во всех вопросах, поднимаемых в переписках с мирянами, помимо практического решения тех или иных проблем, пытался найти в них духовный корень, помочь человеку взглянуть внутрь себя, увидеть в себе грех и вместе с тем положить начало в борьбе с ним. Во многих частных письмах святителя Феофана Затворника мы можем увидеть аскетическое учение святителя, направленное на борьбу с грехом. Так, в письме, датированном июлем 1891 года к некоему лицу и опубликованного в 2007 году диаконом Георгием Малковым, святитель Феофан предлагает своему корреспонденту «потребные» средства для спасения. Святитель выделяет в указанном письме такие средства как молитва, размышление и чтение и позже особо подробно останавливается на каждом из них. В данном письме святитель также уделяет внимание на хульные помыслы, определяя их в качестве мыслей, посылаемых дьяволом и входящих в ум человека помимо его воли. Упоминая их, Вышенский затворник также предлагает своему корреспонденту средства для борьбы с такими помыслами - возненавидеть помысел и обратиться ко Господу⁷⁴.

Также, в ранее исследуемых письмах к семейству Шишковых, можно проследить, что святитель Феофан, уделяя внимание духовной тематике, особый интерес переносит на аскетические вопросы, а именно, молитву - как важнейшее аскетическое средство в духовной жизни православного христианина. Однако следует отметить, что в указанной переписке, святитель ставит молитву во взаимосвязь с жизнью семейной, полной различных хлопот

⁷⁴ Малков Г. диакон. «Бога имя пред очами...» Неизвестное письмо святителя Феофана Затворника. – Вестник ПСТГУ, 2007. Вып. 2 (18). – С.131-132.

по ведению домашнего хозяйства⁷⁵. В данном аспекте святитель предлагает Шишковым, а позже, через публикацию указанных писем, и всем чадам Христовой Церкви душеполезные советы по несению молитвенного подвига в условиях семейной жизни. Кроме того, он выделяет такие понятия как молитвенное состояние и молитвенное правило, из которых первое является определяющим для успешного творения второго. Также Вышенский святитель в исследуемых письмах особо указывал на необходимость неукоснительного исполнения в семье постоянного молитвенного правила, а также на недопустимость формализма в его совершении⁷⁶.

Находясь в духовном общении со многими мирскими лицами, святитель Феофан видел, что современный человек всячески пытается облегчить себе духовную жизнь и обрести внутри себя более легкое «упрощенное» Православие, нежели то, которым живут лица монашеского чина. Поэтому в переписке Вышенский святитель стремился поднять у своих корреспондентов понимание аскетики до монашеского уровня⁷⁷. В данном аспекте следует отметить, что святитель Феофан в письмах к мирянам приводил мысль о том, что монашествующие и миряне объединяются в самом главном – в желании каждого стать истинными христианами, а также в единстве духа и внутреннего (духовного) расположения. Свою точку зрения о едином понимании аскетики как у мирян, так и у монашествующих святитель Феофан доказывал словами апостола Павла к Ефессянам, согласно которому мы имеем единого Господа, единую веру и единое крещение (Еф. 4, 5). На данном основании он указывает, что аскетические наставления к монашествующим также применимы и к мирянам⁷⁸.

Следует отметить, что в своей архипастырской деятельности святитель Феофан не избегал духовного общения с людьми и выполнения возложенных

⁷⁵ Каширина В.В, Шишковы как адресаты святителя Феофана... С. 62-64.

⁷⁶ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск второй... С. 92-93.

⁷⁷ Зосима (Шевчук). архим. Переписка святителя Феофана Затворника... С.17.

⁷⁸ Феофан Затворник. свт. Письма о христианской жизни... С. 204-205.

на него послушаний⁷⁹. Добровольный и неожиданный для всех уход на покой объяснялось желанием святителя Феофана продолжать свое служение Церкви Христовой, но уже в ином образе – путем проповеди Слова Божия, осуществляемую посредством переписки с духовными чадами и всеми, кто желал получить от него душеполезный совет. В письме от 30 мая 1866 года к митрополиту Исидору (Никольскому), святитель Феофан обозначает, что он ищет покоя, при котором сможет спокойно предаться желаемым занятиям с намерением, чтобы был плод его трудов⁸⁰. Здесь мы видим, что святитель Феофан всячески стремился к оставлению официальных церковных должностей. Однако, следует отметить, что данное стремление Вышенского святителя не является проявлением его нежелания нести служение людям и Святой Церкви. Наоборот, исполняя общественные церковные послушания, святитель Феофан понимал, что многочисленные заботы и труды отвлекают его от важнейших обязанностей пастыря стада Христова – духовного руководства и проповеди Слова Божия. Только через оставление своего послушания и последующее уединение, он видел возможность полноценного исполнения функции духовника и проповедника. Таким образом, можно заключить, что эпистолярные труды святителя Феофана стали продолжением его проповеди, но уже не в устной, а в письменной форме и обращенной к конкретным лицам как духовного, так и мирского чина.

На основании вышеизложенного можно заключить, что письма святителя Феофана Затворника к мирянам «пронизаны» аскетической тематикой. Этим самым святитель стремился показать своим адресатам особую важность аскетики и ее приемов в духовной жизни человека.

Изучая эпистолярное наследие Вышенского святителя можно заметить, что он, общаясь с мирскими лицами на духовные темы, нередко, с целью

⁷⁹ *Каширина В.В.* Таинственный затвор. [Электронный ресурс] <https://monasterium.ru/publikatsii/stati/tainstvennyy-zatvor/> (23.04.2022).

⁸⁰ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый. – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1899. – С. 10-11.

наглядности в понимании духовной сущности объясняемого им явления, использовал разнообразные сравнения и образы. Так, зная личностные особенности корреспондента, святитель точно подбирал именно тот пример или образ, который был бы для него более понятным и показательным. В данном аспекте, при использовании того или иного примера или образа, святитель Феофан смотрел на личность своего адресата, его профессию, род занятий и интересы. Именно из сферы деятельности своего собеседника, святитель брал показательный пример либо образ, наиболее точно объясняющий ту или иную духовную проблему либо сущность. Ярким примером для нас является переписка святителя Феофана с ученым-химиком Л.Н. Шишковым. Общаясь Л.Н. Шишковым как человеком науки, святитель Феофан стремился раскрыть ему и его семье богословские истины не на языке Церкви, а на языке, доступном светской интеллигенции, используя соответствующие образы, формулировки и приемы. Так, в письме от 17 января 1877 года, святитель, желая объяснить Л.Н. Шишкову процесс того, как Бог вселяется в человеческую душу, прибегает к использованию в переписке определенных сравнений и образов. Так, раскрывая механизм вхождения Бога в сердце человека, святитель Феофан приводит пример пустого шара, в котором находится испорченный воздух. По слову святителя, когда в таком шаре просверливается отверстие, то старый воздух постепенно выходит из него, и его замещает свежий воздух. Как объясняет святитель, замкнутый шар – это сердце человека, не обращенного к Богу. Внутри него замкнут эгоизм, который, подобно спертому воздуху внутри шара, портит сердце человека. Когда же человек обращается к Богу, внутри его сердца по слову святителя «трудами по новой жизни» просверливается дырочка, через которую выходит все нечистое, а входит – чистое. На основании вышеизложенного Вышенский святитель заключает, что Бога следует именовать в качестве «посетителя душ»⁸¹. Таким образом, мы видим, что святитель Феофан, объясняя ученому-

⁸¹ Каширина В.В, Шишковы как адресаты святителя Феофана... С. 65.

химику богословскую сущность соединения человека с Богом, прибегает к использованию метода аналогии.

Вместе с тем, во многих письмах к мирянам святитель Феофан использовал отвлеченные слова и выражения, не имеющие никакого отношения к Церкви и духовной жизни, но в тоже время позволяющие адресату письма наглядно понять смысл того или иного духовного предмета или явления, о чем хотел сказать ему святитель. Например, в одном из своих писем святитель Феофан приводит параллель между молитвой и такими предметами как барометр и термометр. По мысли святителя Феофана, молитва это и есть духовный барометр и термометр, нуждающиеся в налаживании и настройке. Данным сравнением, святитель стремился наглядно, а именно, через сравнение молитвы с общеизвестными в обиходе предметами, указать своему адресату на необходимость налаживания молитвенного делания в духовной жизни.

Таким образом, мы видим, что в своем эпистолярном наследии к мирским лицам святитель Феофан применял различные сравнения и образы, позволяющие адресату наиболее точно понять смысл духовного явления или предмета, затрагиваемого в переписке.

Одной из особенностей писем святителя Феофана к мирянам является их назидательность. Так, в своей духовно-практической составляющей письма святителя Феофана наполнены предложениями, преимущественно назидательного характера, при этом, во многих местах указанных писем, мы видим не просто рекомендации, данные святителем, но императивные побуждения и наставления⁸². Например, в письме от 15 августа 1893 года к некоей А.Ф.М. святитель Феофан побуждает своего корреспондента к неотступному изучению сборника отеческих уроков о молитвы. Так, он

⁸² Плешакова В.В. Традиции русской речи в письмах святителя Феофана, затворника Вышенского // Парадигмы теологии в системе гуманитарного знания: сб. науч. ст., посвященный 10-летию кафедры теологии РГУ имени С.А. Есенина / отв. ред. И.И. Степанов, А.А. Добросельский; Ряз. гос. ун-т им. С.А. Есенина. – Рязань, 2012. – С. 39.

пишет: «Читайте и вникайте, к себе прилагайте»⁸³. Также в указанном письме, Вышенский святитель настоятельно побуждает адресата письма к неотложному соблюдению постных дней в среду и пятницу.

В качестве примера назидательности эпистолярного наследия святителя Феофана можно также привести его письмо к князю Илье И. К-ву, в котором он помогает своему адресату в решении вопроса о несении им военной службе и последующей женитьбе. Так, в указанном письме Вышенский святитель побуждает своего собеседника к получению образования, которое должно предварить его военную службу и вступление в брак. Кроме того, в вопросе женитьбы и военной службы святитель наставляет данного корреспондента в непременном предании себя в «руки Божии» со смиренным ожиданием того, что «речет о вас Господь»⁸⁴. Вместе с этим, святитель Феофан призывает его к особой молитве о женитьбе, чтобы Господь благоустроил его жизнь так, чтобы спастись и наследовать вечную жизнь.

Таким образом, вышеупомянутые примеры из переписки святителя Феофана с мирскими лицами показывают и выражают ту великую заботу, которую проявлял святитель к каждому, кто обращался к нему за помощью и советом. Святитель Феофан, видя проблему человека, с особым дерзновением увещевал каждого, причем каждый его совет либо назидание были пропитаны христианской любовью святителя Феофана ко всем живущим в мире людям.

По своему построению письма святителя Феофана обладают таким свойством как диалогичность. Данная особенность эпистолярного наследия проявляется в том, что нередко, в самом начале корреспонденции святитель кратко резюмирует и излагает содержание письма, на которое он дает ответ. Кроме того, он передает этому содержанию духовно-нравственную взвешенную оценку⁸⁵. Например, в одном из писем святитель Феофан пишет

⁸³ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 156.

⁸⁴ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый... С. 115.

⁸⁵ *Плешакова В.В.* Традиции русской речи в письмах святителя Феофана... С. 38- 39.

такие слова: «вы порываетесь посмотреть монастыри. Добрые порывы!»⁸⁶. В указанном примере мы видим, что святитель Феофан ведет со своим адресатом своеобразный диалог. Так, если в самом начале, Вышенский святитель кратко излагает основную идею полученного письма, то позже, в словах «добрые порывы» он дает собственную положительную оценку на произволение корреспондента посещать монастыри. Таким образом, метод диалогичности, используемый святителем Феофаном, позволял лицу, получившему такое письмо почувствовать простоту и живое общение святителя, а также более точно понять смысл и духовную оценку проблемы, затронутой в первоначальной переписке со святителем.

На основании вышеизложенного мы видим, что эпистолярное наследие святителя Феофана Затворника универсально и актуально по сегодняшний день. Имея в себе схожесть с храмовой проповедью, письма святителя Феофана с особой побудительной силой действуют на каждого, кто с вниманием и усердием, изучает их и стремится действовать по советам, однажды, изложенных святителем Феофаном.

Итак, в данной главе мы исследовали особенности эпистолярного наследия святителя Феофана Затворника, а также определили и проанализировали основных его корреспондентов из мирских лиц. Письма Вышенского святителя представляют собой богословские труды духовно-нравственной направленности, позитивно воздействующие на каждого читателя, желающего вести духовную жизнь и следовать по пути к Христу. В своих письмах святитель, действуя в согласии с общей патристической (святоотеческой мыслью) с точностью излагал учение Церкви Христовой. Его мысли, приводимые в переписке к мирянам, являются результатом многолетнего изучения им как Священного Писания и Предания Святой Церкви, так и святоотеческого опыта, накопившегося в течение многих веков в лоне Святой Церкви. Вышенский святитель общался как со своими

⁸⁶ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый. – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1899. – С. 134.

родственниками и друзьями, так и ранее неизвестными ему людьми. Имея богатый духовный опыт, он вел успешную переписку с представителями различных профессий. Каждому корреспонденту невзирая на его социальный статус и род занятий, святитель смог оказать духовную помощь на том уровне, который был доступен и понятен определенному человеку, что придает его эпистолярному наследию особую значимость и духовную ценность.

Глава 2.

Грех в понимании святителя Феофана Затворника по его письмам к мирянам

Одной из центральных тем, поднимаемых святителем Феофаном в духовном общении с мирянами, была тема греха и борьбы с ним. Общаясь в переписке с мирянами, святитель Феофан Затворник отечески желал, чтобы каждый, с кем он ведет духовное общение, воочию увидел внутри себя греховное начало и положил твердое основание в борьбе с ним и его тлетворным воздействием. В переписке с мирянами святитель Феофан стремился показать своим корреспондентам опасность греха и его разрушающее влияние на душу человека. Тем самым святитель побуждал каждого к удалению от всего греховного и исправлению своей жизни ради достижения Царствия Небесного.

В данной главе мы рассмотрим вопрос греха и его сущности в понимании святителя Феофана Затворника, выразившемся в его переписке с мирскими лицами.

2.1. Первородный грех – как источник «внутреннего смятения и беспорядка» в душе человека в понимании святителя Феофана Затворника

В общении с мирскими лицами святитель Феофан опытным путем уразумевал основные духовно-нравственные проблемы общества того периода. В переписке он пытался помочь вопрошающему человеку преодолеть такие проблемы и достичь спокойствия души. Следует отметить, что многие из них остаются актуальными и в настоящее время. Так, нередко люди полагают, что греховность и беспорядочность, происходящая в душе, природна (врожденна) человеческому естеству. Признавая данную мысль в

качестве верной, они считают свое исправление невозможным, думая, что они непоправимы, так как были сотворены с грехом и наклонностями к нему.

Зная о подобных заблуждениях, святитель Феофан в переписке с мирянами опровергает их, приводя в качестве обоснования своей точки зрения учение о первородном грехе как причине всеобщего смятения и беспорядка, происходящего в окружающем мире и в душах людей.

Прежде всего необходимо отметить, что святитель Феофан Затворник, стремясь доказать ошибочность вышеуказанные заблуждения, особо подчеркивает мысль, согласно которой семя греха не было внесено Богом при сотворении мира и первого человека. Лишь через преступление заповеди Божией оно силою грехопадения Адама было внесено в человеческую душу. По мысли святителя Феофана, через совершенный грех первый человек сам расстроил и повредил свое естество и тем самым, внес в него греховное семя, которое передается на все человечество как потомков Адама⁸⁷. Таким образом, данной мыслью святитель Феофан подчеркивает, что не Бог, но сам человек, через преступление заповеди явился первопричиной всеобщего смятения и беспорядка, происходящих по сегодняшний день в жизни человечества.

Толкуя послание апостола Павла к Римлянам, святитель Феофан приводит мысль, согласно которой человек, через отпадение от Бога в грехопадении, стал подлежать греховному закону, при котором начал грешить и «ходить по плоти»⁸⁸. Развивая данную идею, святитель указывает на то, что если ранее дух человека был призван жить в Боге, то после грехопадения – как акта отторжения от Бога, человеческий дух обратился к служению душе и телу. Именно это уже явилось грехом человека против своей же природы. Как отмечает архимандрит Георгий (Тертышников), в своих письменных творениях Вышенский святитель замечает, что не дьявол, воздействовавший хитростью на первых людей, стал причиной их грехопадения, но сами

⁸⁷ Феофан Затворник, *свт.* Что есть духовная жизнь... С. 72.

⁸⁸ Феофан Затворник, *свт.* Толкования послания апостола Павла к Римлянам. – М.: Правило веры, 2006. – С. 593-594.

прародители, неправильно использовавшие дарованную им от Бога свободу⁸⁹. Таким образом, именно злоупотребление дарованной свободой стало первопричиной грехопадения прародителей, которое в свою очередь повлекло за собой всеобщую греховность человечества.

По мысли святителя Феофана, посредством грехопадения внутри человека развилась самость и самоугодие. При этом через самость в душевно-телесную сферу человека вошли многочисленные страсти, которые произвели в ней извращение естественных сил и потребностей человеческой души и тела, вследствие чего, человек стал страстным⁹⁰.

Итак, анализируя упомянутые идеи Вышенского святителя, мы можем определить, что присущая с рождения каждому из нас внутренняя, душевная беспорядочность является результатом отпадения первого человека от Бога на сторону служения греху и самому себе.

В письмах к мирским лицам святитель Феофан указывает на то, что всеобщее смятение и беспорядок, воцарившиеся результате грехопадения Адама, имеют свое распространение не только на внутреннюю составляющую человека и его душу, но и на весь мир. От него, по слову святителя, происходят беспорядки в семейной, частной и общественной жизни человека в целом⁹¹. Здесь мы видим, что святитель Феофан объясняет причину всех неурядиц и бед, происходящих в окружающем мире. Эта причина скрывается именно первородном грехе. На основании вышеизложенного можно заключить, что все семейные неурядицы, всеобщая озлобленность людей, общественное неравенство и несправедливость, а также поспание норм права и морали являются для нас яркими примерами неблагоприятных последствий первородного греха, наследуемыми каждым из нас как потомками Адама.

Говоря о всеобщей беспорядочности – как последствию первородного греха, следует сказать, что оно проявляется, прежде всего, во всеобщей

⁸⁹ *Георгий (Тертышников). архим.* Святитель Феофан Затворник... С. 207-208.

⁹⁰ *Феофан Затворник, свт.* Толкования послания апостола Павла к Римлянам... С. 570.

⁹¹ *Феофан Затворник, свт.* Что есть духовная жизнь... С. 72.

предрасположенности каждого человека к совершению греха. Через грехопадение Адама разум человека помрачился, воля⁹² извратилась и стала склоняться ко злу, в результате чего человек начал ощущать внутри себя некое раздвоение. В письме от 23 мая 1883 года к С.В. святитель Феофан приводит мысль о том, что подобное духовное раздвоение проявляется в противоречии потребностей духа потребностям и движениям плотского человека. По мысли святителя, когда дух, по действию благодати Божией, пробуждается и вновь стремится к Богу все к Нему направляя, то эгоистический нрав человека «выставляет свои права»⁹³ и стремится вести этого человека по старому пути, обращая в свою сторону его волю и чувства. В ситуации внутреннего раздвоения человек как-бы оказывается между двумя требованиями – духа и плотского человека, которые весьма часто противоречат друг другу, вводя его во внутреннее смущение. По слову святителя Феофана, при внутреннем раздвоении человек призван вести духовную брань, то есть принимать сторону и потребности духа, отвергая при этом требования и движения плотского эгоистического начала⁹⁴. Таким образом, мы видим, что первородный грех внес в человечество внутреннее раздвоение и смуту, при которых духовное начало человека входит в противоречие с потребностями и движениями его «плотского» начала.

Упоминая в своих письмах пагубные последствия первородного греха, святитель Феофан стремится особо подчеркнуть, что терзающие нас внутреннее смятение и беспорядочность, будучи прирожденными, не принадлежат нашей человеческой природе. По слову святителя, они не природны нашему человеческому естеству. Эти неблагоприятные последствия лишь «втеснились» в природное естество человека и расстраивают его во всех

⁹² В своей антропологической концепции святитель Феофан Затворник определяет волю в качестве действующей и деятельной силы желательной стороны человеческой души. // *Феофан Затворник. свт. Что есть духовная жизнь...* С. 23.

⁹³ *Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск шестой.* – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1899. – С. 57-58.

⁹⁴ Там же. С. 58.

присущих сферах. Далее, аргументируя вышеуказанную точку зрения, вышенский святитель указывает, что природное нам не может приносить и производить муки и страдания, которые терпит человек с момента грехопадения первого человека. Оно может приносить только радость жизни, но не страдания и разрушения⁹⁵.

Следует отметить, что святитель Феофан во многих письмах стремился подчеркнуть особую значимость и величество человека – как творения Божия. Изучая такие письма, мы можем увидеть, что в словах святителя Феофана о возвеличивании человека как творения Божия прослеживаются доказательства идеи «неприродности» внутреннего смущения и беспорядочности, возникших вследствие грехопадения первых людей. Так, в одном из писем святитель Феофан пишет о том, что Бог создал нас и почтил Своим образом. По мысли святителя, это было совершено Богом для того, чтобы человек жил в живом союзе с Богом. Однако, через грехопадение первого человека данный союз, по слову святителя Феофана, был расторгнут⁹⁶.

В указанном примере мы видим, что святитель говорит о наделении человека при его сотворении образом Божиим, который является для нас природным и вложенным Богом при нашем рождении. Человек был создан для жизни в союзе с Богом. Однако преступление заповеди первыми людьми разорвало этот союз и в человечество вошел грех, от которого произошли неприродные нашему естеству внутреннее смущение и беспорядочность.

Обозначив внутреннюю беспорядочность в качестве не природной естеству человека, святитель Феофан определяет ее как болезнь, поражающую каждого человека, являющегося потомком Адама. По мысли святителя, данная болезнь не является неизлечимой, ибо она человеку не природна. Человек имеет возможность избавиться от этой болезни и вылечить ее внутри себя. Для этого, необходима ревность к ее лечению. Каждый должен в себе

⁹⁵ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь... С. 72-73.

⁹⁶ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 74.

держат твердое убеждение в том, что внутреннее смущение и беспорядочность не принадлежит ему изначально, но вошли в его жизнь как следствие первородного греха. Далее, как пишет Вышенский затворник, такое убеждение призвано поддержать в человеке ревность к излечению от этой болезни. Избавившись же от нее, человек, по слову святителя, вновь станет здоровым в том виде, в котором он призван Богом быть по своему естеству, на которое «Ангелы взирают с любовью и удивлением»⁹⁷.

На основании вышеизложенного мы видим, что в переписке с мирскими лицами святитель Феофан вначале своим корреспондентам, а позже каждому из нас преподает развернутое учение о первородном грехе – как источнике и первопричине внутреннего смятения и всеобщего беспорядка, существующих в этом мире с момента грехопадения первых людей. Рождаясь, каждый человек с ранних лет своей жизни испытывает на себе эти неблагоприятные последствия. Склонность к совершению греха, телесные и душевные болезни, нестроения семейные, всеобщая вражда – все это окружает человечество и вошло в жизнь каждого человека как потомка Адама. Описывая вышеуказанные проявления всеобщей беспорядочности, святитель Феофан говорит, что эти явления не природны нашему естеству. В этой связи святителем полностью опровергаются мнения некоторых лиц, говорящих о том, что они совершают тот или иной грех так как неисправимы и рождены с ним. Святитель Феофан отчетливо указывает таким людям, что их первоначальное естество было создано Богом без всякой порчи и злых склонностей. Лишь грех первых людей внес в человечество зародыш греха и смущения. Таким образом, на основании всего вышеуказанного, святитель призывает каждого из нас признать состояние внутреннего смущения и беспорядка в качестве болезни, а признав, положить внутри себя твердое намерение в излечении от этой болезни и исправлении своей жизни.

⁹⁷ *Феофан Затворник. свт. Что есть духовная жизнь... С. 72-73.*

2.2. Понятие и сущность греха, выраженные в переписке святителя Феофана Затворника к мирянам

При ознакомлении и изучении эпистолярного наследия святителя Феофана мы можем найти большой объем писем, в которых святитель подробно останавливается на проблеме греха в жизни христианина. В этих письмах Вышенский святитель предлагает свое учение о грехе, основанное на учении святоотеческом и традиции Христовой Церкви.

В данном параграфе нами будет исследовано и проанализировано учение святителя Феофана о понятии греха и его сущности, выраженное в эпистолярном наследии к мирским лицам.

Приступая к исследованию понятия и сущности греха, необходимо прежде всего отметить, что в своем амартологическом учении Вышенский святитель исходил из идеи свободы в совершении человеком греха. По мысли святителя Феофана, несмотря на то, что первородный грех был совершен прародителями под дьявольским воздействием, основной причиной грехопадения послужило добровольное произволение человека и его неправильное использование дарованной Богом свободы⁹⁸. Раскрывая вышеуказанную мысль святителя следует заметить, что, склоняя прародителей на совершения греха, дьявол не мог заставить их совершить акт грехопадения. Сам человек, имея свободную волю совершил грех по собственному решению и тем самым отпал от Бога.

Таким образом, зарождение и развитие греха в душе каждого человека объясняется неверной реализацией им свободы, которая является важнейшей чертой образа Божия.

Являясь сторонником трихотомической модели строения человеческого естества, святитель Феофан приводит мысль о воздействии греха на все три сферы природы человека: его тело, душу и дух. В этой связи, в письмах П.С.

⁹⁸ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск восьмой. – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1902. – С. 214-215.

Лукомской Вышенский святитель рассматривает проявление греха с позиции трех вышеуказанных сфер. Так, с позиции телесного состава человека он определяет грех в качестве дела, противного Божиим заповедям, с позиции души – как расположение к некоторым порочным склонностям (страстям), а в сфере духа – как состояние или греховное настроение. В данном разграничении святитель Феофан видел цель наглядно показать механизм тлетворного воздействия греха на каждую сферу человеческой природы.

В указанной работе нами будут последовательно исследованы и проанализированы все три подхода святителя Феофана к проявлению греха с позиции трихотомической модели строения человеческого естества.

Рассматривая грех с первой позиции следует отметить, что по мысли святителя Феофана, понятие и сущность греха как дела раскрывается в двух основополагающих его чертах – злоупотребление свободой и нарушение (преступление) закона.

Святитель определяет грех (грешное дело) в качестве преступления заповедей Божиих, которые бывают как повелевающие, так и запрещающие⁹⁹. Анализируя данную точку зрения святителя, считаем необходимым отметить, что под повелевающими заповедями следует отметить те заповеди, в которых Бог призывает человека к определенным действиям или определенному поведению. Например, в пятой заповеди Господь повелевает нам почитать своих родителей и в соответствии с этим почтением творить по отношению к ним особые добрые дела. Под запрещающими заповедями следует понимать заповеди, в которых Господь указывает нам на запрет определенных действий, указанных в заповеди. Например, в заповеди «не убий» Господь указывает нам как на запрет лишения чужой жизни, так и на недопустимость всякого рода притеснения ближних. В связи с вышеуказанным, по мысли святителя Феофана, грех – есть преступление закона Божия, при котором человек, либо совершает какое-либо запрещенное законом дело (например, убивает,

⁹⁹ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 133-134.

прелюбодействует), либо не исполняет дело, установленное законом Божиим (например, не чтит воскресные и праздничные дни, не ухаживает за престарелыми либо больными родителями).

Как указывает святитель Феофан, грех присущ разумным существам как телесным, так и бестелесным. В данном аспекте следует заметить, что в качестве «исполнителя» греха святитель, помимо человека, упоминает также существ бестелесных. В письме от 29 апреля 1878 года к Н.В. Елагину он затрагивает тему грехопадения в ангельском мире. Здесь, он приводит мысль о том, что Бог не пощадил согрешивших (непокорившихся) ангелов. При этом, он признал таких ангелов в качестве грешных произвольно, так как они имели свободу, чтобы покориться Ему. Они использовали свою свободу и не покорились Богу. В этой связи Бог изрекает этим ангелам собственную волю, соответствующую их свободному решению отпасть от Него¹⁰⁰. Таким образом, падшие ангелы также, как и человек являются «исполнителями» греха. Они отошли от Бога через использование дарованной им свободы. Поэтому Бог, не желая нарушить свободу падших ангелов, не вмешивается в их свободное решение отпасть от Него. Вместе с тем, все остальные ангелы, подобно ангелам непокорившимся имеют внутри себя полноценную свободу. По мысли святителя, они также имеют свободу впасть в грех, но этого не желают по причине наличия благ «вкусенных ими от покорности Божией воли»¹⁰¹.

Таким, мы видим, что по мысли святителя Феофана грех присущ как человеку, так и бестелесным силам, так как они обладают особым даром – свободой. Грех, по мысли святителя – это есть злоупотребление свободой¹⁰². Как падший ангел – Денница, получив от Бога свободу, злоупотребил ею, в результате чего добровольно отошел от Бога и стал Его противником, так и человек, имея внутри себя свободу – как проявление образа Божьего, через

¹⁰⁰ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск седьмой. – М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1901. – С. 110.

¹⁰¹ Там же. С. 58.

¹⁰² *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 133-134.

злоупотребление этой свободой преступает заповеди Божии и тем самым совершает многочисленные грехи.

Используя дарованную Богом свободу, человек по своему усмотрению и воле может уклониться либо на служение Богу и ближним, творя добродетели, либо на служение дьяволу – преступая заповеди Божии и творя злые дела. Именно через факт злоупотребления свободой, святитель Феофан выделяет вторую черту (характеристику) греха, которая в своей взаимосвязи с первой чертой, позволяет нам всесторонне определить и раскрыть сущность греха как дела.

По мысли святителя Феофана, несмотря на то, что люди преступают закон Божий, он всегда остается неизменным и неприкосновенным. Преступление человечеством закона не делает его поправным и разорванным. Совершая грех, человек сам разрушает закон внутри себя и попирает его. По мысли Вышенского святителя, преступление закона Божия, совершаемое человеком в греховном деле есть проявление презрения и отвержения закона, а это, в свою очередь, является актом противления Богу и Его Божественной воли¹⁰³. На основании вышеизложенных идей святителя Феофана, мы можем заключить, что через совершение греховного дела человек в одностороннем порядке проявляет свое противление и презрение воли Божией, согласно которой Господь хочет, чтобы каждый человек спасся и достиг познания истины (1 Тим.2,4).

В письме к некоему лицу от 22 октября 1890 года святитель Феофан приводит мысль о том, что любой грех, совершаемый человеком, производится под внушением врага рода человеческого. Он пишет, что через данное внушение враг строит преграду между Богом и человеком¹⁰⁴. Так, дьявол, используя свои уловки, всячески подстрекает человека к неправильному использованию дарованной Богом свободы, то есть к

¹⁰³ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск седьмой... С. 110.

¹⁰⁴ Душеполезные поучения святителя Феофана Затворника. – М.: Издательство храма Покрова Пресвятой Богородицы в Ясеневе, 2018. – С. 211.

совершению греха, который ведет человека к отдалению от Бога. Таким образом, грех входит в плоскость отношений между человеком и Богом, а войдя, вносит в эти отношения расстройство и разлад.

Рассматривая сущность греха, святитель Феофан указывает на неправильность мышления некоторых людей об определении греха - как следствия неблагоразумия человека и недальновидности его ума. Здесь следует отметить, что согласно данным суждениям, некоторые грехи человека списываются на его жизненные ошибки и разнообразные неопределенности, возникающие как результат нерассудительности человеческого ума. Опровергая указанное суждение, святитель ссылается на отрывок из послания Иакова, в котором апостол говорит о человеке, понимающем делать добро, но не делающим его. Именно это «бездействие» по отношению к добру, по слову апостола Иакова, является грехом (Иак. 4,17). Опираясь на вышеуказанные слова апостола, святитель Феофан пишет, что грех является следствием развращения человеческой воли. Вместе с тем, он не исключает того, что некоторые грехи происходят от несовершенства ума человека, однако и в этих случаях, как указывает святитель, основным следствием и причиной грехов является развращенная воля. Суть развращенной воли в данном аспекте заключается в том, что человек изначально знает то, что ему должно делать, однако он это не делает, так как не имеет внутри себя желания к данному делу¹⁰⁵. Таким образом, греховное действие зиждется и основывается не на слабости или недостатках человеческого ума, а на развращении воли, начавшемся с момента грехопадения первых людей и затронувшего каждого человека как потомка Адама.

Рассуждая о механизме происхождения греха, святитель Феофан указывает, что всякий грех начинается в человеке с неверия, которое проявляется в помрачении человеческого ума и ослаблении убеждения (уверенности) в истине. По мысли святителя, указанное состояние весьма

¹⁰⁵ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 133-134.

опасно, так как оно приводит человека к растлению ума. Неверие наводит на Божию истину и Его Закон некоторую тень, а также помрачает эту истину в глазах человека. Чем сильнее и быстрее увеличивается указанная тень, тем сильнее и быстрее отдаляется от сознания человека Божья истина. Далее, в качестве примера помрачения человеческого сознания святитель Феофан приводит дьявола, который в момент грехопадения первых людей помрачил в их уме Божий лик. Таким образом, по мысли святителя, именно с подобного помрачения ума происходит неверие, от которого произрастают грехи всех людей¹⁰⁶.

Помрачение ума, расслабление чувств и воли, которые приводят человека к совершению греха, по мысли святителя Феофана Затворника, привносятся в душу человека самим дьяволом. Вследствие грехопадения первых людей дьявол получил доступ к человеку, в котором смешались поврежденные вещественная плоть и душа¹⁰⁷. Именно дьявол вносит тень на душевные чувства человека, а также приводит человеческую душу, по слову святителя, в состояние некоего опьянения. От этого опьянения зарождается грех, вначале в душе – в форме прилога и соблазна, а затем внешне – через совершение непосредственного греховного дела. Таким образом, анализируя вышеуказанные мысли святителя Феофана можно определить, что дьявол в данном аспекте выступает в качестве «зачинщика» греховного движения внутри души человека.

Вместе с этим, святитель Феофан особо подчеркивает, что привносимый дьяволом соблазн к совершению греха не является оправданием для согрешившего человека. Соблазн, по слову святителя, не является для человека необходимостью. Совершая грех, человек самовольно и без принуждения принимает сторону врага. В данном аспекте, святитель Феофан определяет грех как самовольное (непринужденное) уклонение человека от

¹⁰⁶ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 134.

¹⁰⁷ *Феофан Затворник. свт.* Путь ко спасению... С. 136.

Бога и Его божественного Закона. При этом, данное уклонение направляется не к Богу, но в угодность самому себе¹⁰⁸. Таким образом, мы видим, что самовольность, непринуждение в совершении греховного дела снова указывает нам на грех - как на проявление злоупотребления человеком его свободы, которую он неверно использует в угождение себе, а не Богу.

Итак, на основании всего вышеизложенного мы видим, что святитель Феофан, рассматривая грех как дело, определяет его в качестве преступления (нарушения) Закона Божьего, возникшего вследствие злоупотребления человеком свободы, дарованной Богом. Дьявол, будучи противником Бога и врагом рода человеческого, всячески стремится воздействовать на поврежденное естество человека с целью уклонить его на путь греха и беззакония. Однако причиной совершения греховного дела является не дьявол, но сам человек, который самовольно и без принуждения принимает позицию и наущение врага в творении греховного дела. Таким образом, грех – есть самовольное и непринужденное действие человека, выбравшего путь служения себе и врагу рода человеческого.

2.3. Учение о страсти в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника

Как было указано выше, в своем эпистолярном наследии святитель Феофан приводит мысль о проявлении греха в трех уровнях человеческой природы. В предыдущем параграфе нами был рассмотрен первый подход, при котором грех понимался в качестве дела, преступающим, нарушающим Закон Божий вследствие злоупотребления человеком дарованной Богом свободы. Во втором подходе святитель Феофан определяет грех как расположение или склонность, при котором человек начинает проявлять привязанность и любовь к определенным греховным привычкам и делам. В данном параграфе

¹⁰⁸ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 134.

мы всесторонне раскроем указанный подход и исследуем учение о страсти святителя Феофана, выраженное в его эпистолярном наследии.

Итак, Вышенский святитель рассматривает страсть как постоянное желание человека совершать грех, выражающее его любовь к тем или иным греховным пристрастиям. Эти желания, в свою очередь, можно также охарактеризовать как порочные наклонности, при которых человек духовно располагает к совершению определенного греховного дела¹⁰⁹.

Если грех является следствием злоупотребления человеком свободой, то страсть, по мысли святителя Феофана, приводит человека от состояния свободы, в состояние духовного рабства, при котором подверженный страсти (страстям) человек, становится ее рабом. Подобное рабство проявляется в том, что, имея в себе внутреннюю привязанность, человек поддается на определенные злые (греховные) дела, при этом, он может осознавать вред и гибельность таких дел и не желать их совершения. Вместе с тем, в письме к некоему князю Илье И. святитель Феофан приводит мысль о том, что страсть, живя в человеке, приводит его к духовному помрачению, вследствие чего он становится не способным увидеть ту пагубность, которую вносит страсть в его душу и жизнь¹¹⁰. Таким образом, посредством страсти в человеке происходит ослепление и помрачение души и внутренних чувств.

Итак, мы видим, что по мысли святителя Феофана, страсть пленяет человека, помрачает его душевные чувства, волю и делает его рабом определенного греховного дела. В этом аспекте святитель, в качестве наглядного примера духовного рабства, вызванного страстями, приводит образ невольника (раба), который, не имея в себе никакого внутреннего желания, следует за пленившим его человеком и выполняет все его пожелания и требования. Здесь, Вышенский святитель приводит слова святителя Иоанна Златоуста, который рассматривает страсть как привычку, при которой

¹⁰⁹ *Феофан Затворник. свт. Воплощенное домостроительство...* С. 166-167.

¹¹⁰ *Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск пятый...* С. 106-107.

совершение греха становится для человека истинной потребностью и необходимостью¹¹¹.

В своих письмах святитель Феофан часто указывал корреспондентам на необходимость внутреннего изменения своего сердца в сторону стяжания любви к Богу. Как указывает святитель, подобное внутреннее изменение произойдет в сердце человека только тогда, когда оно начнет возгреваться Божией (духовной) теплотой. Здесь следует отметить, что по мысли Вышенского святителя эта теплота представляет собой Божий дар, плодом которого является собрание мыслей в одно целое и их неотходное устремление к Господу¹¹².

Именно страсти, по мысли святителя Феофана, являются препятствием для того, чтобы в сердце человека загорелся «огонек» теплоты Божией. В данном аспекте, святитель сравнивает страсти с сырыми дровами, ибо как последние лишены возможности гореть и приносить тепло, так и страсти, пронизывая душу сыростью, лишают возможности для «возгревания» сердца человека теплотой духовной. Для того, чтобы «просушить сырые дрова души человека, святитель Феофан советует «подложить сухих дров», коими являются все силы человеческой души, направленные на искоренение греховных привычек¹¹³. На основании вышеизложенного мы видим, что святитель Феофан определяет страсть в качестве препятствия, возникающего у человека на пути к достижению состояния «горения» сердца любовью к Богу.

В письмах к мирским лицам святитель Феофан определяет страсть в качестве одного из проявлений истинного идолопоклонства. В письме к Е.С.Б. святитель указывает, что любая страсть человека – есть идол, а любое

¹¹¹ *Иоанн Златоуст. свт.* Беседы на Второе Послание к Коринфянам. [Электронный ресурс] https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_65/7 (дата обращения 05.09.2022).

¹¹² *Феофан Затворник. свт.* Наставления в духовной жизни. – М.: Отчий дом, 2014. – С. 303-304.

¹¹³ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь... С. 198-200.

пристрастие к чему-то (даже и не к греховному) – идолослужение¹¹⁴. В таком случае, сердце человека, по слову святителя, становится капищем – то есть жилищем, «храмом» определенного идола (страсти). Этому идолу сердце человека с покорностью и послушанием приносит всевозможные жертвы и умоливания¹¹⁵. Анализируя вышеуказанные идеи святителя Феофана, мы можем отметить, что, имея в себе пристрастие ко греху, человек становится истинным идолопоклонником. Через замену Бога истинного на идола в виде страсти, такой человек обретает для себя нового «бога», которому приносит службу и воздает поклонение. Например, при страсти чревоугодия, человек служит своему чреву, которое становится для него своеобразным идолом. Именно вокруг чрева сконцентрированы все силы такого человека, где чреву предоставляется преимущество, воздается поклонение и служение. Святитель Феофан выделяет чревонеистовство в качестве самого безобразного и губительного для человека идола. Именно этот идол по мысли Вышенского святителя является началом для пагубы человеческой души¹¹⁶. Другие страсти также имеют своего идола. Так, при сребролюбии таким идолом являются деньги, а при гордости, человек сам для себя становится идолом и объектом поклонения. Таким образом, мы видим, что в данном аспекте страсть рассматривается святителем Феофаном как идолопоклонство, при котором человек приносит самого себя, свои силы и служит не истинному Богу, а своей склонности, являющейся для такого человека идолом и ложным «богом».

В своем эпистолярном наследии святитель Феофан Затворник также рассуждал о проблеме природы происхождения страстей. Так, по мысли Вышенского святителя, страсти не появляются в человеке одновременно с его рождением. Будучи неврожденными, страсти, по слову святителя, «превзошли» (вошли) в человеческое естество¹¹⁷. Вместе с этим, при своем

¹¹⁴ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 124-125.

¹¹⁵ Феофан Затворник. свт. Воплощенное домостроительство... С. 167.

¹¹⁶ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 124-125.

¹¹⁷ Феофан Затворник. свт. Что есть духовная жизнь... С. 201.

рождении, человек – как потомок Адама получает семя, способное произрастить различные страсти. Как указывает святитель Феофан, этим семенем является самолюбие¹¹⁸. В данном аспекте следует также отметить, что схожие идеи святителя Феофана мы можем найти в ранее изученном нами учении святителя о первородном грехе, в котором святитель указывал на врожденное приобретение человеком – как потомком Адама семени внутреннего беспорядка и смущения, возникших вследствие грехопадения первых людей¹¹⁹.

Говоря о самолюбии, следует отметить, что святитель Феофан считал его семенем нравственного зла, кроющемся во глубине сердца человека. Вследствие самолюбия человек направляет все внимание и силы на самого себя, тем самым, забывая о приоритете любви к Богу и ближнему¹²⁰.

Продолжая свою мысль о «семени» человеческих страстей, святитель Феофан указывает на развитие его в течение земной жизни человека. Для лучшего понимания механизма развития страстности в человеке святитель Феофан приводит своим корреспондентам образ дерева. Так, по мысли Вышенского святителя, свободная деятельность человека в его земной жизни развивает это семя так, что, со временем, оно вырастает в большое дерево, ветви которого способны покрывать всю человеческую греховность. В таком случае каждый грех человека располагается на определенной ветви данного дерева. По мысли святителя, главными (крупными) ветвями «дерева» самолюбия являются: гордость, сластолюбие и лихоимание. Далее, от этих крупных ветвей исходят другие ветви – все остальные страсти человеческие.

На основании вышеизложенного можно отметить, что святитель Феофан предлагает нам свой образ в понимании страстности человека. Святитель Феофан понимает его как дерево, которое будучи вначале семенем (зародышем греха и страсти человека) постепенно перерождается в крупное

¹¹⁸ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 168.

¹¹⁹ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь... С. 72.

¹²⁰ *Феофан Затворник. свт.* Письма о христианской жизни... С. 320-321.

дерево, каждая ветвь которого представляет собой определенную человеческую страсть. Такое понимание страстности, описанное святителем, позволяет понять истоки в развитии страстей в душе человека, начиная от их зарождения и до полного развития той или иной страсти.

Итак, мы видим, что в своем эпистолярном наследии святитель Феофан определяет страсть в качестве склонности и расположения человека совершать греховное дело. Находясь под влиянием страсти, человек «прилепляется» ко греху, и имеет постоянное желание совершать его. По мысли святителя Феофана, страсть – как расположение и склонность ко греху, затмевает сердце человека, отдаляет от Бога и делает такого человека рабом определенного греховного дела. Через служение своим страстям человек преграждает для себя путь к достижению состояния горения сердца любовью к Богу – состояния, крайне необходимого для каждого христианина, желающего достичь спасения во Христе.

Итак, в указанной главе нами было исследовано учение святителя Феофана о грехе и еще сущности, выраженное в его переписке с мирскими лицами. Рассматривая сущность первородного греха Вышенский святитель отмечает, что он является источником и главной причиной внутреннего смятения и всеобщего беспорядка, существующих в мире с момента грехопадения Адама и проявляющихся во всеобщей склонности человечества ко греху, душевных и телесных болезнях, всеобщей вражде, а также семейных нестроений. При этом, данные явления не являются для человека природными. Они не естественны и привнесены в мир как последствия первородного греха.

Используя в своем учении трихотомическую модель строения человеческого естества святитель Феофан рассматривает грех с позиции его воздействия на каждую сферу природы человека: тело (как дело), душу (как страсть или расположение) и дух (как состояние, настроение). По мысли святителя, указанное разграничение призвано наглядно и подробно изобразить сущность и особенности поврежденности естества человека во всех его сферах и указать выход из такого противоестественного состояния.

Глава 3.

Духовное состояние человека, находящегося во власти греха, изложенное в письмах святителя Феофана Затворника к мирянам

3.1. Влияние греха на человека и его душу

Как было указано ранее, первородный грех внес с мир всеобщее смущение и беспорядочность. С момента грехопадения Адама каждый человек наследует «семя греха», способное впоследствии развиваться и возвращать в человеке многочисленные грехи, которые оказывают на человека и его душу пагубные последствия. В своих письмах к мирским лицам святитель Феофан не оставляет этот вопрос без своего внимания. Общаясь со своими корреспондентами, он описывает механизм воздействия греха на душу человека, а также его душепагубные последствия, возникающие в человеке и его душе вследствие всеобщего порабощения человечества грехом. В данном параграфе нами будет рассмотрено учение святителя Феофана Затворника о механизме влияния греха на человека и его душу, выраженное в переписке с мирскими лицами.

Желая наглядно показать механизм воздействия греха на человека и его душу, святитель Феофан в своих письмах прибегает к использованию метода аналогии. В данном аспекте он сравнивает греховное влияние с действием яда. По мысли святителя, грех подобно яду, оказывает отравляющее воздействие на человеческую душу и тело. В качестве примера он приводит ржавчину, которая поедает железо. Здесь следует отметить, что из естественных наук нам известно о том, что ржавчина, являясь результатом коррозии металлов, приводит его к его постепенному разрушению. В конечном итоге, под воздействием коррозии, любой металл теряет свои свойства и разрушается. Аналогичное действие мы можем увидеть и в человеке, порабощенном грехом. Святитель Феофан указывает, что подобно ржавчине, съедающей и

разрушающей железо, грех съедает человеческую душу и тело, то есть приводит их в разрушение¹²¹.

Таким образом, мы видим, что, по мысли святителя Феофана, влияние греха как яда распространяется не только на душу человека, но и его тело, являющимся вместилищем души и физическим орудием греха. При этом действие греховного яда не тотчас убивает душу и тело человека, но производит свое губительное воздействие постепенно. В этой связи следует отметить, что понимание греха в качестве яда для души и тела человеческого мы можем найти также и у других авторитетных отцов Церкви. Так, святитель Иннокентий Херсонский именует грех в качестве одного из сильнейших ядов, оказывающих не мгновенное, но постепенное негативное действие на человека. Этот яд, по мысли святителя Иннокентия приводит в порчу природу человека и его жизнь¹²². Кроме того, аналогичное упоминание о грехе как яде, мы находим также и у святителя Тихона Задонского, который указывает на присутствие в грехе яда, который при своем воздействии оказывает пагубное влияние на всего человека и способен умертвить его¹²³. На основании вышеизложенного мы видим, что в приведенной святителем Феофаном аналогии прослеживается богословское согласие отцов.

Порабощенного греху человека, по мысли святителя Феофана, можно сравнить с умирающим, который испытывает всевозможные предсмертные томления и страдания. По мысли святителя, такой человек - грешник, подобно умирающему, находится в непрекращающемся безрадостном состоянии. Это состояние томит его душу и лишает всякой радости¹²⁴.

Святитель Феофан указывает, что через порабощение греху человек отпадает от Бога, вследствие чего, в его душе появляется пустота, вызывающая

¹²¹ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 283-284.

¹²² *Иннокентий Херсонский. свт.* Сочинения. Т.3. Издание 2-е. – СПб. Издание книгопродавца И.Л. Тузова, 1908. – С. 560.

¹²³ *Тихон Задонский. свт.* Сокровище духовное, от мира собираемое. – Задонский Рождество-Богородицкий мужской монастырь, 2009. – С. 115-116.

¹²⁴ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 283-284.

сильную и неопределенную жажду. Имея такую жажду, грешник всячески стремится ее утолить. С этой целью он впадает во многие заботы, мирские дела, светские телесные и душевные развлечения, которые в свою очередь не приносят должного удовлетворения, но наоборот, еще дальше отдалают от Бога. По мысли святителя, утоление этой жажды вне Бога – как полноты всего, приводит грешника к тому, что все его внимание и заботы обращаются на те земные вещи, которые способствуют к удовлетворению земных потребностей. Вместо Бога – как источника всех благ, такой человек ставит на первое место в качестве высшего блага только свои земные вещи и потребности. Таким образом, состояние грешника выражается в том, что, отпав от Бога через порабощение грехом, он впадает в духовную беспечность, которая приводит к опасному духовному состоянию – многопопечительности¹²⁵.

Итак, по мысли святителя Феофана, грех производит отделение грешника от Бога, вследствие чего, он начинает жить вне Бога. Указанная жизнь, по слову святителя, лишает грешника естественной пищи, необходимой для поддержания сил духа. Такой «духовной» пищей является – богообщение, совершаемое человеком через молитву, участие в таинствах Церкви и духовные подвиги. Лишаясь естественной духовной пищи вследствие отдаления от Бога, душа человека начинает искать иные пути к утолению возникшей духовной «жажды». Поиск этих путей вне Бога приводят такого человека к полному погружению в мирские хлопоты и попечения, которые ставятся человеком на первое место в своей жизни, заменяя Бога – как полноту всего и источника жизни.

Говоря о влиянии греха на душу человека, святитель Феофан указывает, что грех оказывает свое негативное воздействие на такие силы человеческой души как сердце, воля и ум¹²⁶. Так, по мысли святителя, грех отнимает у

¹²⁵ *Феофан Затворник. свт.* Наставления в духовной жизни... С. 12-13.

¹²⁶ В антропологических воззрениях святитель Феофан Затворник определяет ум в качестве высшей стороны души человека. По мысли святителя, ум человека – это светильник его души, который «совмещает в себе чувство Божества, требования совести и чаяния лучшего,

человеческого сердца умение организовывать свое поведение должным образом (чувство такта). Воля человека, при воздействии греха лишается своей крепости и непоколебимости. Ум, в свою очередь, через помрачение грехом лишается дара сообразительности и живости (то есть быстроты)¹²⁷.

Таким образом, грех по мысли святителя Феофана отравляюще воздействует на все органы человеческой души. Грех оскверняет их, вводя человека в общее душевное помрачение. В своих письмах Вышенский святитель сравнивает такого человека с расстроенным (музыкальным) инструментом, который, внешне оставаясь таким же инструментом, внутренне – теряет способность издавать должные и необходимые для него звуки.¹²⁸ В этой связи, поработанный греху человек утрачивает согласованность внутренних сил и приобретает общее расстройство души.

Совесь человека, являясь силой человеческого духа, также подвергается пагубному и отравляющему воздействию греха. Прежде всего, следует отметить, что в своих трудах, святитель Феофан определяет совесть в качестве практического сознания человека¹²⁹. Как указывает архимандрит Георгий (Тертышников), Вышенский святитель в своих письмах приводит мысль о том, что совесть является Голосом Божиим, звучащем в человеческой душе и указывающем человеку нравственную оценку того или иного поступка на предмет соблюдения нравственного закона¹³⁰.

П.А. Смирнов, исследуя учение святителя Феофана Затворника указывает, что Вышенский святитель, при рассмотрении совести как силы человеческого духа сравнивает ее с зеркалом, в котором человек призван наглядно видеть и оценивать совершенные им дела. Однако, вследствие

сравнительно со всем обладаемым нами и ведомым нам». // *Феофан Затворник. свт.* Мысли на каждый день года... С. 321-322.

¹²⁷ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 284.

¹²⁸ Там же. С. 283.

¹²⁹ В своей трихотомической концепции природы человека святитель Феофан Затворник относит совесть к сфере духа. По мысли святителя, совесть представляет собой силу человеческого духа, которая, «сознавая закон и свободу, определяет взаимное отношение их». // Там же. С. 356.

¹³⁰ *Георгий (Тертышников). архим.* Святитель Феофан Затворник... С. 229.

греховной порабощенности человека, такое зеркало, по мысли святителя становится «разбитым», так как дает человеку ложные представления как о себе самом, так и о совершаемых им делах¹³¹. Здесь мы видим, что на примере «разбитого зеркала» святитель Феофан указывает нам на помрачение совести, которое совершается в человеке-грешнике по причине его порабощения греху, ведущего к отпадению человека от Бога. Далее, как указывает П.А. Смирнов, по мысли святителя Феофана отпадение от Бога, приводит к тому, что в совести человека-грешника заглушается и ослабевает голос Божий, вследствие чего, совесть перестает быть для человека верным ориентиром в жизни¹³². В одном из своих писем к некоей В-ре В., святитель Феофан называет такую совесть «сожженной», так как она лишена всякой чувствительности ко греху¹³³.

В качестве примера греховного повреждения совести можно привести человека, склонного к осуждению ближних. Такой человек регулярно впадает в строгое осуждение окружающих его людей. Вместе с тем, осуждая других, этот человек всячески оправдывает себя и свои постыдные поступки, ссылаясь на незнание, слабости и различные соблазны. Итак, в указанной ситуации мы видим, что совесть этого человека не является здоровой. В ней нет голоса Божия. Вследствие своей порабощенности греху, совесть такого человека является поврежденной. Она находится в помрачении и расстройстве, которые проявляются в видении, осуждении чужих грехов и одновременно с этим – неведении и оправдании своих грехов.

На основании вышеизложенного мы видим, что совесть человека способна подвергаться пагубному воздействию греха. Находясь под влиянием греха, она лишается ясности и Божественного водительства.

Рассматривая проблему влияния греха на человека, святитель Феофан указывает, что грех оказывает свое пагубное воздействие не только на

¹³¹ Смирнов П.А. Жизнь и учение преосвященного Феофана... С. 197.

¹³² Там же. С. 197-198.

¹³³ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск шестой... С. 141.

человеческую душу, но и на тело. Это воздействие, по мысли святителя, объясняется наличием особой тесной связи души и тела человека. Так, без души, человек не является человеком. Человек без души – это материальная оболочка, лишенная возможности двигаться и мыслить. На основании этого святитель Феофан пишет, что совершаемый грех заражает человеческую душу и делает ее нездоровой. Вместе с тем, он указывает, что нездоровая душа не может вести и производить здоровую жизнь. Мрак, беспорядочность и смущение, наведенные грехом на человеческую душу, помрачают и тело человека, делая его тем самым, поверженным многообразным физическим недугам. По мысли святителя, в большей степени такое воздействие оказывается на кровь человека, являющейся основой его здоровья и жизнедеятельности, что в свою очередь, приводит в общему нарушению физического здоровья тела¹³⁴. Таким образом, нездоровье души производит нездоровье тела – как вместилища душевной составляющей человека.

Итак, анализируя эпистолярное наследие и другие письменные труды святителя Феофана, мы можем отметить, что святитель, при рассмотрении проблемы воздействия греха на человека, приводит подробное описание механизма влияния греха и его дальнейших губительных последствий как для души, так и для тела. На наш взгляд, через подобное описание святитель Феофан стремился указать каждому на необходимость серьезной борьбы с грехом и искоренения его из своей жизни.

На основании всего вышеизложенного мы видим, что святитель Феофан сравнивает грех с ядом, отравляющим душу и тело человека. Грех производит отделение человека от Бога, вследствие чего такой человек становится орудием злых духов, наводящих на такого человека мрак и нестроения. Грех производит общее расстройство и «разбалансировку» таких органов человеческой души как воля, сердце и ум. Оказывая свое воздействие на совесть, грех лишает ее возможности видеть и слышать голос Божий,

¹³⁴ *Феофан Затворник. свт.* Мысли на каждый день года... С. 113-114.

призванный давать человеку нравственную оценку его действий. Через поверженную грехом душу, грех отравляет и тело человека, делая его слабым и поверженным физическим недугам. Таким образом, «греховный яд» оказывает свое негативное воздействие не на отдельные чувства или душевные органы человека, но на всю его человеческую природу.

3.2. Этапы греховного состояния человека

В сфере человеческого духа, святитель Феофан рассматривает грех с позиции внутреннего состояния (или греховного настроения) человека¹³⁵. При таком подходе святитель углубляется в психологические глубины человеческой души. Так, он рассматривает аспекты внутреннего состояния человека, поверженного грехом, начиная с момента зарождения пристрастия такого человека ко греху, и оканчивая этапом полного порабощения его тем или иным грехом. В данном параграфе нами будет рассмотрено и проанализировано учение святителя Феофана Затворника о грехе как состоянии, а именно - об этапах греховного состояния (греховной жизни) человека, выраженное в его эпистолярном наследии и иных письменных произведениях.

Прежде всего необходимо отметить, что в своих письмах и иных произведениях, святитель Феофан нередко рассматривает определенный вопрос как с позиции богословия, так и с позиции христианской психологии. Известно, что в период учебы в духовной семинарии, святитель Феофан проявлял особую заинтересованность в изучении психологических наук. Свои знания он черпал из академического курса по психологии Феофана Авсенева – философа, психолога и преподавателя Киевской духовной академии, взявшего за основу научные труды немецкого ученого Г.Г. Шуберта¹³⁶.

¹³⁵ *Феофан Затворник. свт.* Воплощенное домостроительство... С. 133.

¹³⁶ *Георгий Фроловский, прот.* Пути русского богословия. – М.: Институт русской цивилизации, 2009. – С. 506.

В качестве центра своих воззрений в области психологии, святитель Феофан определил личность человека – христианина, через которую раскрывается образ Божий. При этом, основным методом психологии святителя Феофана является метод самоопределения¹³⁷, заключающийся в самостоятельном и сознательном выборе личностью собственных позиций, целей и вариантов деятельности. На основании вышеизложенного можно отметить, что в аскетическом учении святителя Феофана мы можем увидеть сочетание святоотеческого богословия и христианской психологии.

Имея опыт духовной жизни, а также используя знания святоотеческого богословия и психологии, святитель Феофан, в письмах к мирским лицам, ставших впоследствии сборниками его трудов, приводит учение о духовных возрастах человека. Он разделяет их на две противоположные друг другу категории. Первая категория – это возрасты добродетельной жизни христианина, в которых святитель выводит и рассматривает этапы духовного развития человека в его христианской жизни, начиная от обращения ко Христу до момента достижения им христианского совершенства¹³⁸. По мысли святителя, возрасты добродетельной жизни являются этапами, в которых человек движется в добром направлении, то есть по восходящему пути.

Вторая категория возрастов по святителю Феофану – это возрасты греховного состояния (греховной жизни) человека. При рассмотрении указанных возрастов, святитель Феофан, аналогично с возрастными добродетельной жизни, приводит и подробно описывает этапы духовного состояния человека. Однако в данном случае святитель рассматривает этапы не добродетельной, но греховной жизни человека, начиная от периода зарождения греховной жизни внутри человека, оканчивая периодом его внутреннего греховного порабощения (сознательных, самостоятельных действий в пользу совершения грехов). На основании вышеизложенного

¹³⁷ *Битехтина Л.Д.* Методологические основы психологии в духовном учении свт. Феофана Затворника (источники, развитие, перспективы) // URL: <https://www.xpa-spb.ru/libr/Bitehtina/m-Feofana-Zatvornika.html> (дата обращения: 16.11.2022).

¹³⁸ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 186-189.

можно отметить, что этапы греховного состояния человека – это этапы его греховной жизни, при которых человек движется в обратном направлении от доброго к худому, то есть по нисходящему пути.

Рассматривая возрасты греховного состояния человека, святитель Феофан подразделяет их на три этапа – младенческий, юношеский и мужеский¹³⁹. Такое деление духовных возрастов основывается святителем на постепенном процессе «заражения грехом души человеческой – от зарождения и развития в человеке греховной склонности, до сознательного творения им греховных дел, без какого-либо внутреннего душевного сопротивления. Следует отметить, что в описании возрастов добродетельной жизни святитель Феофан применяет аналогичное деление этапов на младенческий, юношеский и мужеский, исходя из постепенного развития в человеке добродетельной христианской жизни. Аналогично святителю Феофану деление добродетельной жизни (духовного возрастания) на этапы мы можем найти и у преподобного Иоанна Лествичника, который приводит такие степени (этапы) как обращение (новоначальные), очищение (успевающие) и освящение (совершенные)¹⁴⁰.

Следует отметить, что рассмотрение греха – как духовного состояния с его последующим делением на этапы мы можем найти и у других Отцов Церкви. Так, святитель Иннокентий Херсонский предлагает деление греховного состояния человека на три степени (этапы), в которых аналогично святителю Феофану Затворнику, объясняет постепенность развития греха в душе человека с момента начала творения греховного дела без особого расположения к нему и оканчивая моментом полного духовного ослепления человека, при котором тот, потеряв страх Божий, творит грех осознанно, без желания дальнейшего исправления¹⁴¹.

¹³⁹ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 235-241.

¹⁴⁰ *Иоанн Лествичник. преп.* Лествица возводящая на небо. Издание 8-е. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2013. – С. 299-333.

¹⁴¹ *Иннокентий Херсонский. свт.* Сочинения. Том 3... С. 546.

Первый этап (возраст) греховного состояния человека святитель Феофан называет младенческим. На этом этапе в душе человека происходит начальное формирование и образование греховной жизни и пристрастия ко греху. По мысли святителя, в указанный период, в человеке еще присутствуют отголоски внутреннего добра, вступающие в борьбу со злом и грехом¹⁴². Подобно младенцу человек не осознает опасность греха и его серьезные пагубные последствия. Вместе с этим, он думает, что в любой момент сможет бросить его и вернуться к прежней жизни. По слову святителя Феофана, такой человек занимается грехом и предается ему подобно ребенку, который резвится с игрушкой¹⁴³. Однако, как указывает святитель, несмотря на то, что в данный период человек совершает грех опрометчиво, уже в это время, с момента отпадения от Бога, в его душе начинают зарождаться основы греховности со своими пагубными последствиями. Далее, по мере отдаления от Бога и развития греха, сердце человека черствеет, ум помрачается и слепнет, а воля расслабляется. Вместе с тем, воля человека еще внимает голосу совести. Так, временами, человек пытается напрячься и бросить грех, однако, после каждого падения такой человек становится слабее. Наконец, после множественных падений, человек смиряется со своим грехом и перестает вести борьбу с ним. По мере развития греховной привычки, такой человек начинает предаваться порочным делам и желаниям, вначале с неким страхом, стыдом, угрызением совести, а позже, по прошествии времени – начинает совершать грех безбоязненно и смело. Именно с этого момента человек переходит во второй этап (возраст), именуемый юношеским¹⁴⁴.

Таким образом, святитель Феофан характеризует младенческий этап – как период, в котором, человек постепенно оставляет все добрые движения души и встает на путь греха. По мысли святителя, к концу указанного этапа, через небоязненное совершение греха в душе человека зарождаются такие

¹⁴² *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 236.

¹⁴³ Там же. С. 236.

¹⁴⁴ Там же. С. 238.

состояния, как нерадение, ослепление и нечувствие¹⁴⁵. Говоря об опасности таких душевных состояний, святитель Феофан, в письме от 26 февраля 1891 года к С.В., пишет о том, что нерадение и нечувствие порождают в душе человека забвение, что в совокупности приводит человеческую душу в полный паралич¹⁴⁶. На основании вышеизложенного мы видим, что в греховном «младенчестве» человек приобретает и развивает в себе греховный навык, которой позже, при отсутствии духовной борьбы, может привести человека в полное духовное рабство и порабощению греху.

Итак, пройдя младенчество, человек входит во второй - юношеский этап греховной жизни. Рассматривая указанный период, святитель Феофан называет его этапом пребывания человека в грехе. Он указывает, что человек входит в него уже имея внутри себя душевное нерадение и нечувствие. В период греховного юношества грех поражает в человеке силы его духа, которые по слову святителя Феофана впадают в состояние «летаргического сна»¹⁴⁷. Находясь в состоянии греховного сна, душа, по слову святителя, погружается в такие состояния как беспечность, внутреннее нечувствие и самозабвение¹⁴⁸. Далее, получив преобладание над силами духа, греховные силы покоряют себе все остальные силы и органы человека – ум, волю, сердце. Так, покоряясь силам греха, человеческий ум принимает сторону неверия, воля впадает в разврат, а сердце вмещает в себя чувство страха и робости¹⁴⁹. Таким образом, мы видим, что на этапе «греховного юношества» силы греха получают преобладание над человеческим духом. Они входят и получают власть над всем естеством человеческим, вводя человека в дальнейшее душевное ослепление, неверие, и покорность греху.

¹⁴⁵ Феофан Затворник. свт. Начертание христианского нравоучения... С. 238.

¹⁴⁶ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск шестой... С. 89.

¹⁴⁷ Феофан Затворник. свт. Начертание христианского нравоучения... С. 238.

¹⁴⁸ Феофан Затворник. свт. О покаянии, исповеди, причащении Святых Христовых Таин... С. 37.

¹⁴⁹ Феофан Затворник. свт. Начертание христианского нравоучения... С. 238.

Описывая вышеуказанный этап (возраст), святитель Феофан указывает, что несмотря на душевную слепоту и «летаргический сон» сил духа, человек не находится в состоянии постоянного «греховного» сна. Пробуждаясь, такой человек вновь имеет внутреннее желание оставить грех. Вместе с тем, данное желание не находит должных действий ввиду наличия у человека внутреннего страха и робости. Данный страх, по мысли святителя, делает человека неспособным восстать против греха и вступить с ним в борьбу, что приводит человека в греховное рабство¹⁵⁰.

Рассматривая воздействие греховных сил на человеческий ум, следует отметить, что по мере возрастания человека в греховной жизни он (ум) теряет способность видеть истину, а еще позже – принимает ложь. По мысли святителя Феофана, под воздействием сил греха, в уме человека начинают поселяться сомнения, которые приводят его в состояние неверия. Одновременно с этим происходит растрепанность человеческой воли, которая начинает отгонять от себя добрые начала. Воля перестает слушать голос совести и начинает действовать по недоброму нраву. С этого момента, человек вступает в мужеский возраст греховной жизни¹⁵¹.

Итак, анализируя мысли святителя Феофана, можно отметить, что на этапе юношества греховные силы начинают преобладать над человеком и управлять им. Эти силы наводят на сердце страх, вследствие чего, человек начинает бояться вести борьбу с грехом. Через воздействие на ум, силы греха внушают человеку неверие - губительного душевного состояния, при котором человек, по слову святителя Феофана становится нагим и беззащитным¹⁵². Через влияние на волю, силы греха развращают человека и приводят его душу в нестроение и покорность греху.

Третий этап (возраст) греховной жизни святитель Феофан называет - мужеским. На данном этапе человек укореняется в грехе и входит в его

¹⁵⁰ Феофан Затворник. свт. Начертание христианского нравоучения... С. 238-239.

¹⁵¹ Там же. С. 239-240.

¹⁵² Феофан Затворник. свт. Письма к разным лицам... С. 444.

порабощение. Как указывает святитель, такой человек не только перестает слушать голос своей совести, но и начинает идти против нее. Так, через укоренение в грехе и нераскаянность в нем, человек начинает отвергать от себя голос совести. В свою очередь, через отвержение голоса совести и ожесточение, человек отгоняет от себя все доброе и полезное. Описывая указанный этап, святитель Феофан называет его «краем пагубы», так как через сознательное и настойчивое творение греха, человек осознанно подводит себя к душевной и телесной гибели¹⁵³.

Анализируя вышеуказанные идея святителя Феофана, следует отметить, что, на данном этапе человек находится в глубоком душевном ослеплении. Это ослепление проявляется в полном неповиновении и отвержении совести – как голоса Божия в человеке. Сердце человека ожесточается, а душа, через сознательную нераскаянность в совершаемых грехах, окончательно помрачается и перестает осознавать необходимость борьбы с этими грехами. Все это, в свою очередь, чинит препятствия для воздействия на такого человека Божией благодати и приводит его к смерти души.

На основании вышеизложенного мы видим, что при рассмотрении греха с позиции внутреннего состояния (настроения) человека, святитель Феофан исходит из позиции деления такого состояния на определенные этапы. Святитель выделяет три этапа (возраста), которые последовательно заменяют друг друга по мере развития греховного навыка в человеческой душе. В свою очередь, название данных этапов совпадает с названиями определенных этапов возрастного развития человека, исследуемых психологическими науками. Мы видим, что при объяснении и раскрытии этапов греховного состояния человека святитель Феофан углубляется в психологические вопросы, а также использует терминологию возрастной психологии¹⁵⁴.

¹⁵³ *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения... С. 240.

¹⁵⁴ *Оленникова М.В.* Возрастная психология. Конспект лекций. [электронный ресурс] <https://nsportal.ru/shkola/psikhologiya/library/2019/06/04/m-v-olennikova-vozzrastnaya-psiologiya-konspekt-lektsiy> (дата обращения 21.11.2022).

На основании вышеизложенного можно заключить, что при рассмотрении греха – как внутреннего состояния (настроения) человека, святитель Феофан производит синтез опыта духовного окормления, богословия и психологии. В свою очередь, указанный факт может характеризовать святителя Феофана не только как православного богослова, но и как психолога.

3.3. Влияние злых духов на душу – как следствие греховности человека

Грехопадение Адама повлекло за собой повреждение всего человеческого естества. Это повреждение проявляется как в телесной, так и в духовной сфере бытия человека. Если в телесной сфере человеческого бытия мы видим болезни, страдания и смерть, то в сфере духовной, человек, вследствие своей греховности, стал подверженным воздействию на него злых духов, которые всячески стремятся уклонить такого человека от добра и наставить его на путь греха и вечной гибели. Творя грех, человек становится наиболее уязвимым для воздействия на него злых сил. Это объясняется тем, что, через любой грех происходит добровольное отдаление человека от Бога в сторону зла и дьявола. В своем эпистолярном наследии и других письменных творениях святитель Феофан подробно рассматривает вопрос влияния злых духов на человека и его душу. Раскрывая данный вопрос, святитель показывает своим корреспондентам опасность такого воздействия. Вместе с этим святитель стремился указать каждому человеку на необходимость вести серьезную борьбу с грехом – как причиной влияния злых духов на человека. На основании вышеизложенного в данном параграфе мы рассмотрим вопрос влияния злых духов на душу человека, выраженное в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника, обращенного к мирским лицам.

Прежде всего необходимо отметить, что святитель Феофан Затворник приводит мысль о том, что дьявол (сатана) – это предводитель всех злых духов

(князь), единственный в этом мире по своей злобе, лукавству и навыку в оболыщении других. Указанное определение святителя Феофана полностью соответствует словам Христа о дьяволе – как «князе мира» (Ин. 12, 31). Вышенский святитель подчеркивает, что через грехопадение первого человека дьявол получил к нему доступ к человеку. Приближаясь к человеку, дьявол – как враг человеческого рода, стремится всячески соблазнить его на грех, а также возбудить и разжечь в человеческой душе любоимание (любостяжание), пытливость ума и построенную на сластолюбии самоутешность¹⁵⁵.

Итак, с момента грехопадения Адама злые силы вошли в жизненную плоскость каждого человека, а присутствие их в нематериальном мире вблизи человеческой души стало реальностью. В письме к П.А.Б., святитель Феофан приводит мысль о том, что у каждого человека в земной жизни есть не только его Ангел-Хранитель, но также и искушитель – враг рода человеческого. По мысли святителя, враг «затуманивает» голову человека, стремясь навести в его ум злые желания и мысли¹⁵⁶. Таким образом, через грех прародителей, человек – как потомок Адама стал доступным для воздействия на него злых сил, желающих удалить его от общения с Богом и привести к вечной гибели.

Несмотря на то, что злые духи имеют доступ к человеческой душе, их воздействие на человека осуществляется исключительно по воле и попущению Бога. В этой связи святитель Феофан отмечает, что дьявол не имеет власти над человеком и иным творением¹⁵⁷. Таким образом, дьявол лишен возможности самостоятельно воздействовать на человека и его душу. Только Бог вправе позволить дьяволу воздействовать на человека. В качестве примера можно привести историю ветхозаветного Иова, который был искушен дьяволом по попущению Божию. Так, прежде всякого искушения Иова, дьявол приступал к Богу за дозволением на такие искушения, при этом сам враг не мог самовольно искушать Божьего избранника.

¹⁵⁵ Феофан Затворник. *свт.* Путь ко спасению... С. 135-136.

¹⁵⁶ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 158-159.

¹⁵⁷ Феофан Затворник. *свт.* Толкование второго Послания апостола Павла к Коринфянам. – М.: Правило веры, 2006. – С. 302.

Рассуждая о причинах, почему Бог попускает злым духам воздействовать на человека, святитель Феофан указывает на свободу – как основополагающую причину такого воздействия. По мысли святителя, Бог разрешает дьяволу воздействовать на людей по причине наличия у них свободы¹⁵⁸. Она дана людям самим Богом и не отчуждается от них. В данном аспекте, через совершение грехов, человек свободно склоняется на сторону дьявола и также свободно поддается на его внушение. В свою очередь, через такое внушение, человек, по слову святителя Феофана, становится «орудием» в руках дьявола, верно исполняющим его злые хотения¹⁵⁹. Таким образом, попуская злым силам воздействовать на человека, Бог тем самым проявляет свое уважение к свободе человека. Имея любовь к своему созданию, Бог не ограничивает свободу человека, который через акт греха добровольно уклоняется от Бога на сторону служения злым духам.

На основании вышеизложенного можно заключить, что грех производит отдаление человека от Бога, вследствие чего, человека оказывается в «руках» дьявола.

Рассматривая аспект влияния злых духов на человека – как следствия его греховности святитель Феофан указывает, что, воздействуя на человека, дьявол всячески стремится вызвать в человеке помутнение его ума и рассеяние мыслей. Вызывая помутнения ума, враг препятствует тому, чтобы человек остановился и задумался о своих совершенных грехах. По мысли святителя, в случае если человек решается остановиться и опомниться, то враг тотчас наводит на человека помутнения и рассеяния большие чем прежде, с целью снова помрачить ум человека и отвести его от следования правым путем¹⁶⁰.

Как указывает архимандрит Георгий (Тертышников), в своих письменных творениях Вышенский святитель приводит мысль о том, что при

¹⁵⁸ *Феофан Затворник. свт.* Толкования Посланий апостола Павла к Солуньянам, к Филимону, к Евреям. – М.: Правило веры, 2005. – С. 133.

¹⁵⁹ Там же. С. 133-134.

¹⁶⁰ *Феофан Затворник. свт.* Мысли на каждый день года... С. 77.

желании человека расстаться с грехом и исправить свою жизнь, злых духи с особым беспокойством начинают внушать ему разнообразные мысли, призванные потушить желание к исправлению и оставлению греховной жизни. Этим самым, злые силы стремятся удержать и оставить человека во зле. Кроме того, отвращая человека от исправления, злые силы, применяют для этого различные приемы и способы¹⁶¹. Например, они могут использовать любые обстоятельства жизни человека в данный момент времени и направить эти обстоятельства против него самого.

В письме от 22 октября 1890 года к некоему человеку, колеблющемуся в уповании, святитель Феофан приводит мысль о том, что любой грех совершается человеком по вражьему внушению. Подталкивая к совершению греха, враг стремится установить преграду между Богом и человеком. Враг чинит такую преграду с целью уклонить человека от обращения к Богу и последующего покаяния, способных уничтожить в душе человека любое вражье действие. Для этой цели, дьявол, по слову святителя, всячески отводит человека от покаяния, либо вселяет в нем сомнения и неверие в покаяние – как возможность получения прощения от Бога за совершенные грехи¹⁶².

Таким образом, на основании вышеизложенных мыслей святителя, можно заключить, что уклонение человека от участия в жизни Церкви с ее спасительными таинствами является показателем воздействия на него злых сил, которые помрачают ум, внушают творить греховные дела, а также вводят в душу такого человека сомнения и неверие в любовь и милость Божию.

Далее, архимандрит Георгий (Тертышников) отмечает, что по мысли Вышенского святителя, в тех случаях, когда человек начинает вести борьбу со своими страстями и воздерживаться от совершения определенных греховных поступков, дьявол начинает внушать такому человеку различные греховные мысли и желания, с целью вновь вернуть его на путь страстной жизни¹⁶³.

¹⁶¹ *Георгий (Тертышников) архим.* Святитель Феофан Затворник... С. 247.

¹⁶² *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 133-134.

¹⁶³ *Георгий (Тертышников) архим.* Святитель Феофан Затворник... С. 247.

Например, страдающему страстью сребролюбия, враг может посылать помыслы о дорогом имуществе, роскошных вещах, богатстве и т.д. Этим самым враг наводит на человека желание бросить борьбу с данной страстью и вернуться на прежнее служение ей. Рассуждая о механизме такого вражьего воздействия, святитель Феофан указывает, что в самом начале, враг запускает «стрелы» желаний и помыслов, а позже, видя их слабое отражение со стороны человека, натиском начинает осаждать его, пробуждая различные страсти¹⁶⁴. Таким образом, через навеянные мысли, воспоминания и желания, враг соблазняет человека, а через этот соблазн, снова привлекает его к прежней греховной жизни.

По мысли святителя Феофана, ревностное служение Богу препятствует злым силам возобладать над человеком. В данном случае душа человека, будучи рядом с Господом намного сильнее злых сил. Однако в случае, если душа отходит от Господа и начинает творить злые дела, то враг, видя слабость человека, начинает вновь воздействовать на его душу, стремясь возобладать над ней. При этом, как указывает святитель, душе человека становится хуже, чем было прежде, до ее обращения ко Господу¹⁶⁵. Анализируя вышеуказанные мысли святителя Феофана можно отметить, что в данных словах мы можем увидеть практическое подтверждение слов Христа о нечистом духе, вновь вернувшемся в дом человеческой души с семьей, более злыми духами (Мф, 12. 45). Так, если человек, ранее отойдя от греха и вступив на служение Христу, вновь возвращается к прежней греховной жизни, то этим самым, он снова становится жилищем злых духов. Однако в этом случае злые духи будут действовать в человеке намного сильнее. Вновь отпавши от Бога и вступив на путь греха, человек показывает свою слабость и нерадение к духовному исправлению. Видя это, злые духи с большей силой воздействуют на такого человека, чтобы через его духовную беспечность снова возобладать над ним, отвлечь от служения Богу и ввести в погибель.

¹⁶⁴ Феофан Затворник. свт. Письма к разным лицам... С. 748-749.

¹⁶⁵ Феофан Затворник. свт. Мысли на каждый день года... С. 316-317.

В одном из своих писем святитель Феофан приводит мысль о том, что дьявол, заметив в душе человека хотя бы малейшее греховное движение, берет его во внимание и всячески стремится раздуть из этого движения греховное пламя – то есть непосредственный грех. В свою очередь, греховные движение начинают одолевать человека в случае, если он сам допускает оплошность в духовной жизни¹⁶⁶. В этой связи святитель Феофан приводит своим корреспондентам слова апостола Петра о необходимости для христиан постоянного бодрствования и трезвения, так как враг подобно льву, ходит и ищет того, кого можно поглотить (1Пет. 5, 8). По мысли святителя Феофана, духовное трезвение – это состояние, когда человек стоит на страже своей души и тела¹⁶⁷. Таким образом, духовное трезвение и бодрствование призвано помочь человеку вовремя увидеть в себе греховные движения, через которые враг стремится разжечь в человеке похоть и ввести его в непосредственное совершение греха.

Желая соблазнить человека на греховное дело, злые духи начинают использовать для этого свои хитрые приемы. Архимандрит Георгий (Тертышников) приводит мысль святителя Феофана о том, что в самом начале, при соблазнении человека на совершение греха, злые духи начинают наводить на него мысли о человеколюбии и милосердии Божиим. Указывая на милость Божию, злые силы внушают человеку на допустимость совершения того или иного греховного дела, которое покроется милосердием Божиим. Через внушение подобных мыслей дьявол увлекает человека к совершению греха, а также прикрывает для него осознание опасности греховного дела. Вместе с тем, уже после совершения греха злые духи, по мысли святителя, насылают на человека совершенно иные – обратные помышления. Так, человека начинают одолевать помыслы о правосудии Божиим и непростении его Богом. Через эти

¹⁶⁶ Феофан Затворник. *свт. Письма к разным лицам...* С. 272-273.

¹⁶⁷ Устюжанинов И. *чтец. Учение святителя Феофана Затворника о христианском воздержании: дипломная работа. Московская духовная академия. – Сергиев Посад, 2015. – С. 29.*

помышления дьявол вводит человека в состояние отчаяния, при котором он может ожесточиться и полностью предаться греху¹⁶⁸.

Анализируя вышеуказанную мысль святителя Феофана, следует отметить, что схожие мысли о хитрости дьявола в аспекте соблазнения человека на грех, мы можем найти и у других авторитетных Святых Отцов. Так, святитель Тихон Задонский в своих письменных трудах, аналогично святителю Феофану, указывая на то, что прежде греха, враг влагает в человека помыслы о Божией милости, а после – о Божием правосудии¹⁶⁹. В свою очередь, преподобный Иоанн Лествичник пишет о том, что прежде совершения греха дьявол внушает человеку, что Бог – есть друг снисходительный, а после греховного акта – неумолимый¹⁷⁰. Таким образом, мы видим, что враг, будучи «отцом лжи» (Ин. 8, 44), в деле соблазнения человека на грех прибегает к приемам обмана и хитрости. Данным примером святитель Феофан предупреждает каждого о великой хитрости врага рода человеческого, желающего через обман направить человека на служение.

На основании всего вышеизложенного мы можем заключить, что святитель Феофан, будучи в согласии с богословской святоотеческой традицией, указывает на наличие причинно-следственной связи между грехопадением прародителей и воздействием злых духов на людей и их души. Через порчу человеческого естества дьявол получил доступ к человеку – как потомку Адама. Воздействуя на человека, враг, путем использования хитрых приемов и уловок, всячески стремится уклонить его от служения Богу и направить на погибельный путь служения греху. Через греховную жизнь человек становится «жилищем» злых духов, которые, по мере развития в нем греха, все более завладевают человеческой душой и окончательно помрачают ее, приводя к духовной смерти. В свою очередь, обращение человека к Богу и

¹⁶⁸ *Георгий (Тертышников) архим.* Святитель Феофан Затворник... С. 248.

¹⁶⁹ *Тихон Задонский. свт.* Сокровище духовное от мира собираемое... С. 405.

¹⁷⁰ *Иоанн Лествичник. преп.* Лествица возводящая на небо... С. 209-210.

общение с ним в таинствах Церкви, отгоняют от него злых духов и делает такого человека способным противостоять различным козням дьявольским.

Итак, в данной главе нами было исследовано и проанализировано учение святителя Феофана о духовном состоянии человека, находящегося под властью греха, выраженное в его эпистолярном наследии к мирским лицам. На основании данного исследования мы можем отметить, что по мысли Вышенского святителя, совершенный грех производит прямое воздействие как на душу, так и на тело человека. По мере своего развития в человеческой душе и проходя определенные этапы, он производит расстройство воли, сердца и ума. Поврежденная грехом совесть перестает слышать внутри себя голос Божий, вследствие чего у нее пропадает свойство нравственной оценки совершаемых человеком поступков. Через творение греха человек добровольно отдаляется от Бога и становится орудием злых духов, которые воздействуют на него, стремясь окончательно отвратить от следования путем Божиим.

Глава 4.

Пути и средства, способствующие освобождению человека от греха, указанные в письмах святителя Феофана к мирянам

В предыдущих главах данного научного исследования, нами были рассмотрены вопросы понимания греха и духовного состояния человека, находящегося в его власти в понимании святителя Феофана Затворника. В данной главе, мы рассмотрим и проанализируем основные пути и средства, которые способствуют освобождению человека от греха и борьбе с ним выраженные в эпистолярном наследии и иных письменных творениях Вышенского святителя.

4.1. Покаяние – как начало духовной жизни человека.

Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника

Изучая духовное наследие святителя Феофана, мы можем заметить, что он довольно часто поднимал вопросы ведения христианином внутренней (духовной) жизни. Святитель Феофан, будучи пастырем Церкви Христовой, стремился каждому вопрошающему указать верный путь в духовной жизни, где конечной целью является достижение вечной жизни в Царствии Божием. В качестве основы духовной жизни христианина святитель видел именно богообщение, представляющее собой непосредственную сущность христианской жизни, где центральное место занимает покаяние, означающее внутреннее изменение и преображение человека¹⁷¹. На основании вышеизложенного, в данном параграфе нами будет рассмотрено и проанализировано учение святителя Феофана о покаянии – как начале

¹⁷¹ См. *Исаков О.И.* Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №3 (11). Калуга, 2021. – С.81-82.

духовной жизни человека, а также учение о таинстве Покаяния, на основании его переписки с мирянами и иных письменных творений.

Итак, святитель Феофан характеризует покаяние в качестве изменения человека в лучшую сторону, а именно, отвращения (отход) его от греха и перелом собственной воли в сторону обращения к Богу¹⁷². В данном аспекте, Вышенский святитель указывает, что именно воля, при покаянии человека испытывает наибольшую болезненность. Это объясняется тем, что, вступив на путь исправления, человек, по слову святителя, начинает себя «раздирать»¹⁷³ - то есть понуждать самого себя к уклонению от греховных привычек и творению добрых дел. Эту болезненность святитель Феофан называет «неумытным судом»¹⁷⁴, при котором человек своими сердечными чувствами приближается и прикасается к адским мучениям. Так, вступив на путь покаяния, человек может испытывать такие чувства как страх, отчаяние и сердечное болезнование. По мысли святителя Феофана, такие страдания кающегося грешника объясняются тем, что покаянный дух, воздействуя на человека и его волю, разоряет в нем человека ветхого (то есть страстного) и созидает в нем человека нового¹⁷⁵.

Анализируя вышеуказанные мысли святителя Феофана, необходимо заметить, что до обращения к Богу и осознания необходимости в покаянии, воля человека подчинена желаниям «ветхого» человека. В данной ситуации воля не имеет никаких внутренних (духовных) ограничений. Она развращена и подчиняется любому желанию человека, как души, так и тела. В одном из писем к П.С. Лукомской святитель Феофан указывает, что развращенная человеческая воля содержит в себе множество лукавства¹⁷⁶. Оно управляет человеческой волей, уклоняя человека на беспрепятственное совершение греховных поступков. Следует отметить, что в том случае, если человек

¹⁷² Феофан Затворник. святитель. Путь ко спасению... С. 126-127.

¹⁷³ Там же. С. 127.

¹⁷⁴ Там же. С. 127.

¹⁷⁵ Там же. С. 127-128.

¹⁷⁶ Феофан Затворник. свт. Письма о христианской жизни... С. 192.

приступает к Богу и приносит перед ним покаяние, то человеческая воля встречает препятствие со стороны человеческого духа. Таким образом, человек начинает переживать внутреннюю страданность от того, что его желания и хотения не соотносятся с настроением духа. Например, принося покаяние Богу в страсти винопития, воля человека вступает в борьбу с желаниями «плотского» человека вновь употребить алкоголь. В этой ситуации человек силой собственной воли начинает противостоять этим злым проявлениям. Происходит некая «деформация» воли, при которой она начинает приучаться к игнорированию потребностей греховных и удовлетворению добрых потребностей духа. На основании вышеизложенного мы видим, что святитель Феофан говорит нам о том, что покаяние – как исправление человека и его души, в наибольшей степени воздействует на человеческую волю – как способность человека с осознанием регулировать свою жизнедеятельность и поведение.

В аспекте амартологических воззрений святитель Феофан рассматривает покаяние в качестве средства к преодолению последствий греха в человеке. В слове на постриг в рясофор сестер Сезеновского Иоанно-Казанского монастыря он приводит мысль о том, что в совершаемом над человеком таинстве Покаяния вновь повторяются обеты, данные при Крещении, а также возрождаются ранее утраченные благодатные силы. При этом, в случае повторения грехов, человек снова призывается Богом на путь покаяния и так до конца своей земной жизни. В заключении указанной мысли Вышенский святитель подчеркивает, что покаяние является для человека общим путем, ведущим к спасению¹⁷⁷. На основании вышеизложенного, принесенное человеком покаяние восстанавливает благодатные силы, которые призваны помочь такому человеку в преодолении последствий совершенных им грехов.

¹⁷⁷ *Феофан Затворник. свт.* Слово в Сезеновском Иоанно-Казанском монастыре по пострижении нескольких сестер в рясофор // Слова к тамбовской пастве Феофана, епископа Тамбовского и Шацкого в 1859 и 1860 годах. – Санкт-Петербург: тип. Штаба воен.-учеб. Заведений, 1861. – С. 204-208.

В своих письменных трудах Вышенский святитель рассматривает покаяние в качестве начала духовной жизни православного христианина. В этой связи он указывает на связь таинства Крещения и Покаяния. Так, таинство Крещения, по мысли святителя есть первое таинство в жизни человека, в котором он становится христианином и делается способным принять через другие таинства дары Духа Святого¹⁷⁸. Крещение вводит человека в жизнь Церкви. Благодать, полученная в таинстве Крещения, обновляет человека, а все его ранее совершенные грехи прощаются и омываются водой Крещения. Вместе с тем, как замечает святитель Феофан, редко кто из людей может в течение своей земной жизни сохранить ту благодать, которую получили в водах Крещения. Имея в себе греховное начало, человек весьма часто сбивается с пути жизни христианской¹⁷⁹. Постепенно он начинает впадать в грехи и приобретать греховные навыки. Таким образом, душа, ранее омытая в водах Крещения, снова «загрязняется» в греховной скверне. В данной связи, путем к восстановлению прежней чистоты души и христианской жизни, по мысли святителя Феофана является именно покаяние. Так, в одном из своих писем он пишет, что покаяние является для человека вторым Крещением. Однако если первое Крещение совершается в купели «водной», то второе совершается в купели «слезной»¹⁸⁰.

На основании вышеизложенного можно отметить принципиальное различие Крещения и Покаяния. Если в первом случае происходит творение (рождение) нового человека, умершего для греха и воскресшего для жизни со Христом, то во втором случае, происходит очищение нового творения и восстановление в нем той первородной чистоты, которая ранее была дарована Богом в Крещении.

По мысли Вышенского святителя, в покаянии, через отпущение грехов в таинстве Исповеди человек выходит из купели «слезной» таким же

¹⁷⁸ *Феофан Затворник. свт.* Путь ко спасению... С. 33.

¹⁷⁹ *Исаков О.И.* Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана... С. 83-84.

¹⁸⁰ *Феофан Затворник. свт.* Письма к разным лицам... С. 343.

очищенным, каким ранее выходил из купели святого Крещения¹⁸¹. На основании вышеизложенных идей святителя Феофана можно заключить, что покаяние является продолжением таинства Крещения.

Говоря о началах духовной жизни человека, святитель Феофан в своих письмах указывает, что такими началами является как крещение, так и покаяние¹⁸². Анализируя мысли Вышенского святителя можно отметить, что через покаяние (которое с греческого языка переводится как «перемена, смена осознания») человек призывается к внутреннему исправлению и отходу от прежней – греховной жизни. Внутреннее исправление, в свою очередь, закладывает основу для начала новой – духовной жизни, во главе которой стоит Христос и исполнение Его божественной воли.

По мысли святителя Феофана, в процессе изменения человеческой души действует для определяющих начала. Первое – это воля (желание) самого человека на такое исправление. Второе – это божественная благодать. Он указывает, что изменение человека происходит посредством воздействия на него благодати. Вместе с тем, в данном процессе изменения, помимо благодати, основополагающую роль играет и свободная воля (желание) самого человека. Именно свободное желание человека, по мысли святителя, должно принимать участие в процессе покаяния, а именно, в непосредственных действиях человека по изменению и преображению своей души¹⁸³. Таким образом, мы видим, что в вышеуказанных идеях святителя Феофана прослеживаются элементы его богословского учения о синергии (то есть соработничества Бога и человека в деле спасения), согласно которому Божественная благодать действует на человека только при наличии его свободного произволения и желания на такое действие¹⁸⁴.

На основании вышеизложенного можно отметить, что святитель Феофан выделяет свободное произволение человека в качестве одного из

¹⁸¹ *Феофан Затворник. свт. Письма к разным лицам...* С. 303.

¹⁸² *Феофан Затворник. свт. Путь ко спасению...* С. 32.

¹⁸³ Там же. С. 129.

¹⁸⁴ *Феофан Затворник. свт. Письма к разным лицам...* С. 300.

основополагающих условий покаяния – как процесса изменения человеческой души.

По мысли Вышенского святителя «отправной точкой», началом в процессе изменения человеческой души является момент пробуждения человека-грешника от сна греховного. До указанного момента, человек находится в глубоком греховном сне, основными признаками которого являются: духовное нечувствие, ослепление и беспечность в деле спасения своей души¹⁸⁵. В письме от 22 октября 1888 года святитель Феофан приводит мысль, согласно которой нечувствие, неведение и забвение приводят человека в состояние паралича всех его душевных сил¹⁸⁶. В таком положении человек не видит своего бедственного положения, и не осознает необходимости борьбы с грехом и обращения к Богу.

Как указывает святитель Феофан, процесс пробуждения человека-грешника совершается действием на него божественной благодати. Такой человек, восстав от греховного сна, начинает видеть свои грехи. В свою очередь, через видение собственной греховности, человек начинает понимать свое бедственное положение, а через это, необходимость в покаянии перед Богом и исправлении греховной жизни. Как указывает святитель Феофан, на данном – первоначальном этапе, человека посещает первая покаянная мысль – это недовольство самим собой. Осознав свою греховность и имея в себе чувства недовольства, человек не может найти утешения в «видимом» - то есть в вещественных благах, и начинает искать покой в «невидимом» - Боге и в обращении к Нему¹⁸⁷. С этого момента в душе человека начинаются благодатные изменения, направленные на осмысление своей греховности и принесении перед Богом покаяния в грехах. На основании вышеизложенного мы видим, что святитель Феофан, говоря о духовном пробуждении человека-грешника рассматривает его в качестве зарождения покаяния и начала

¹⁸⁵ *Феофан Затворник. свт.* О покаянии, исповеди, причащении Святых Христовых Таин... С. 119-120.

¹⁸⁶ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 230.

¹⁸⁷ *Феофан Затворник. свт.* Наставления в духовной жизни... С. 14-15.

духовной жизни человека. Вместе с тем, человек духовно проснется от сна греховного только в том случае, если он, по мысли святителя, не отвергнет, но с вниманием примет, а позже сохранит в себе мысль о необходимости внутреннего изменения, перемены своей жизни и покаянии перед Богом¹⁸⁸.

Итак, если пробуждение от сна греховного является начальным этапом покаяния, то таинство исповеди, представляет собой действие непосредственного благодатного прощения Богом исповеданных грехов.

Рассматривая таинство Покаяния, святитель Феофан определяет его как акт проявления беспредельной Божией любви и милосердия к падшему человеку. В письме от 22 октября 1890 года к некоему человеку, колеблющемуся в вере и уповании, святитель Феофан приводит мысль о том, что таинство покаяния является приложением к тому действию, что сотворил Господь, будучи на Кресте. Указанное действие проявляется в том, что Христос Своим телом вознес греховное рукописание каждого человека на Крест и разорвал («разодрал») его¹⁸⁹. В этой связи, Вышенский святитель указывает на действительность таинства Покаяния для каждого человека. Так, через исповедь и разрешение от священника, человек становится перед лицом Божиим как «обезвиненный»¹⁹⁰ - то есть чистый и непорочный. Таким образом, мы видим, что святитель Феофан определяет Крестные страдания Христа как гарантию в прощении грехов самим Богом через таинство Покаяния.

В письме от 2 июля 1893 года к присяжному поверенному М.Р. Корякину, святитель Феофан рассуждает о благодатной силе таинства Покаяния. Так, святитель указывает своему корреспонденту, что через искреннее покаяние в совершенных грехах и полученное разрешение от духовника через акт исповеди, человек получает от Бога прощение во всех исповеданных им грехах, причем, независимо от их тяжести и количества¹⁹¹.

¹⁸⁸ *Феофан Затворник. свт.* Наставления в духовной жизни... С. 14-15.

¹⁸⁹ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 132-133.

¹⁹⁰ Там же. С. 132.

¹⁹¹ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 253.

При этом, в качестве важнейших условий (качеств), предшествующих Покаянию, святитель выделяет такие как: вера, слезное сокрушение, а также сама исповедь, сопровождающаяся твердым решением и намерением в дальнейшем следовать Божией воле¹⁹².

Одним из важнейших аспектов, рассматриваемых святителем Феофаном относительно таинства Покаяния, является вопрос о его совершителе. Его актуальность и важность объясняется проблемой в понимании мирянами роли священника при совершении таинства исповеди. Так, некоторые люди, при исповедовании своих грехов священнику, принимали во внимание саму личность исповедующего их священника и придавали ей особую исключительность. Следует отметить, что подобные воззрения имели место и во времена церковного служения святителя Феофана. Зная о подобных «народных» воззрениях, преосвященный Феофан, в письмах к мирянам поднимал подобную проблематику, желая указать народу верное понимание о пресвитере – как совершителе таинства Покаяния.

В письме от 9 августа 1893 года святитель Феофан, обращаясь к своему корреспонденту, сомневающемуся в разрешении грехов на исповеди, указывает, что в таинстве Покаяния человек получает настоящее разрешение от грехов, невзирая на то, кто совершает данное таинство. Святитель пишет, что ушами священника внимают исповедь Сам Бог, который позже, после принесенного человеком покаяния, устами того же священника даст кающемуся человеку разрешение в исповеданных им грехах¹⁹³.

В данном аспекте следует отметить, что в своих письмах святитель Феофан настоятельно советует каждому приступающему к таинству исповеди, отвергнуть от себя страх исповедания грехов, возникающий перед священником вследствие ложного стыда перед ним. Так, в одном из своих писем к некоему (некоей) И. И. святитель Феофан указывает на безосновательность страха перед исповедующим священником. По слову

¹⁹² *Феофан Затворник. свт.* Письма к разным лицам... С. 343.

¹⁹³ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 131-132.

святителя, священник на исповеди не является судьей. Он - свидетель и даже «оправдатель». Кроме того, в указанном письме святитель Феофан говорит о допустимости и пользе стыда за совершенные грехи, возникшего во время исповеди¹⁹⁴. Таким образом, по мысли Вышенского святителя, человек не должен стыдиться исповедовать свои грехи в таинстве Покаяния, так как сама исповедь принимается Богом, и именно Он дает человеку разрешение грехов при свидетельстве священника. Однако человек должен иметь стыд в самом факте совершения им греха. Именно этот стыд должен умножаться человеком во время исповеди, с целью побуждения себя в дальнейшем не повторять ранее совершенные и исповеданные грехи.

На основании вышеизложенного мы видим, что святитель Феофан, находясь в согласии с догматическим учением Святой Церкви указывает на Бога – как совершителя таинства Покаяния и священника – как свидетеля приносимого покаяния. Указанный факт, в свою очередь, выводит мысль о том, что личность священника, принимающего исповедь у кающегося, не имеет никакого значения в вопросе разрешения (прощения) исповеданных человеком грехов, так как данное прощение даруется непосредственно Богом.

В своем эпистолярном наследии святитель Феофан Затворник особо указывает на необходимость внутренней подготовки человека к участию в таинстве Покаяния. В качестве средств такой подготовки Вышенский святитель выделяет пост, посещение церковных богослужений, домашняя (келейная) молитва, душеполезное чтение. Одновременно с этим человек, по слову святителя, должен пресечь хлопоты – то есть житейские заботы и дела. По мысли святителя Феофана, вышеуказанные средства, в совокупности с пресечением земных хлопот позволяют человеку войти внутрь своей души – то есть помогают увидеть, осознать свои грехи и возбудить в своем сердце чувства покаяния и сокрушения перед Богом¹⁹⁵. Таким образом, подготовка к исповеди по мысли святителя Феофана не является для человека каким-либо

¹⁹⁴ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый... С. 109.

¹⁹⁵ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь... С. 124-125.

обременением, но призвана помочь человеку взглянуть в внутрь себя, увидеть грехи и принести Богу полное и искреннее покаяние в них.

В своих письмах святитель Феофан предупреждает о недопустимости сознательного повторения человеком ранее исповеданных им грехов. По мысли святителя, такое повторение является ужасным и страшным преступлением¹⁹⁶. Здесь мы видим, что святитель Феофан, уравнивая сознательного грешника с преступником, указывает нам на строгую необходимость духовного бодрствования и недопущение сознательного совершения человеком ранее исповеданных Богу грехов.

На основании всего вышеизложенного можно заключить, что святитель Феофан определяет покаяние в качестве начала, «отправной точкой» духовной жизни православного христианина. Покаяние представляет собой определенное изменение человека, его отход от прежней греховной жизни и начало совершенно новой – духовной жизни, во главе которой стоит Сам Христос. В данном аспекте, таинство Покаяния, будучи «купелью слезной», через прощения грехов от Самого Бога, восстанавливает в человеке ту чистоту, с которой он вышел из «купели водной» в таинстве Крещения, тем самым, делая такого человека достойным наследования вечной жизни со Христом.

4.2. Пост и его благотворное значение в духовной жизни человека

В предыдущем параграф нами было установлено, что святитель Феофан определял покаяние в качестве начала духовной жизни христианина, при котором человек, через участие в таинстве Исповеди вновь приобретает ту чистоту, которая однажды, была приобретена им при выходе из вод святого Крещения. В данном аспекте Вышенский святитель предупреждает своих корреспондентов о том, что после участия в таинстве Покаяния, человек вступает на путь духовной борьбы, при котором враг всячески будет

¹⁹⁶ *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь... С. 260.

стремиться склонить его к повторению прежних грехов, отпадению от Бога и возврату на путь служения страстям и дьяволу. По мысли святителя, помощью в подобной духовной брани является именно таинство Покаяния, которое подкрепляет человека и дарует ему силы для дальнейшей борьбы с грехом. Вместе с тем, в своих письмах к мирским лицам святитель Феофан уделял особое внимание на такие средства борьбы с грехом как пост и молитва, через которые, по слову Христа, изгоняется «сей род» (Мф. 17, 21), то есть род бесовский и лукавый. На основании вышеизложенного, в данном параграфе нами будет исследовано и проанализировано учение святителя Феофана о посте и его значении для души человека, изложенное им в эпистолярном наследии к мирским лицам.

Прежде всего необходимо отметить, что в письмах к различным лицам святитель Феофан часто указывал на особую важность поста в жизни православного христианина. Так, в своих письмах святитель Феофан подчеркивает, что пост является одним из первых дел христианина, как монашествующего, так и мирянина. Именно пост, по мысли святителя, способен удерживать в человеке его смиренные чувства¹⁹⁷, а также помогает ему победить различные страсти и пороки¹⁹⁸.

Желая показать важность поста в жизни Церкви Христовой, святитель Феофан прибегает к использованию в своих трудах различных, понятных простому мирскому человеку образов и сравнений. В слове к тамбовской пастве на праздник Святой Троицы, святитель приводит мысль о том, что, однажды вдохнув (в день, когда Дух Святой сошел на апостолов) Божественного Духа, человечество «дышит» Им с того момента непрерывно. В таком «дыхательном» процессе, святитель Феофан выделяет основные органы и элементы дыхания, которыми являются: легкие, каналы легких и процесс колебания груди. Так, Святую Церковь он сравнивает с легкими, в которых совершается дыхание Божественного Духа, каналы легких

¹⁹⁷ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 207.

¹⁹⁸ Феофан Затворник. свт. Мысли на каждый день года... С. 188.

сравниваются им с освячительными действиями Святой Церкви – святыми таинствами, а колебание груди – с годовым движением церковных священнодействий Церкви, в которых особо выделяются установленные однодневные и многодневные посты¹⁹⁹. Таким образом, на данном примере мы можем проследить, что пост выделяется святителем в качестве одного из важнейших элементов в божественном дыхании Церкви и каждого христианина.

Рассматривая вопрос значения поста в жизни христианина, святитель Феофан определяет его в качестве средства к возвращению ранее утерянного рая и восстановления человеком его первоначального состояния. В данном аспекте он приводит параллель с актом грехопадения первого человека. Так, именно нарушение поста стало причиной того, что первоначальный человек потерял рай. По мысли святителя, христианский пост помогает человеку снова вернуть для себя ранее утерянный рай. Рассуждая о «механизме» такого возвращения, он указывает, что, приступив к постному деланию, человек начинает заботиться о своей душе, при этом, чем строже такой человек соблюдает пост, тем больше он осуществляет подобную заботу. В свою очередь, забота о душе означает и заботу о собственном спасении, что направляет человека к достижению Царствия Божия²⁰⁰. Таким образом, именно пост, по мысли святителя Феофана, является средством, возбуждающим человека взглянуть внутрь себя, победить грех и достичь спасения во Христе.

В письмах к мирским лицам святитель Феофан рассматривает пост с двух взаимозависимых позиций. Так, в письме от 22 февраля 1890 года к некоей госпоже NN, святитель определяет пост, с одной стороны, как некий смотр (осмотр) человеком своей души, а с другой, как некую «баню», в которой такой человек оmyвает душу от греховной скверны. Так, согласно

¹⁹⁹ *Феофан Затворник. свт.* Слово преосвященного Феофана в День Святой Троицы // Слова к тамбовской пастве Феофана, епископа Тамбовского и Шацкого в 1859 и 1860 годах. – Санкт-Петербург: тип. Штаба воен.-учеб. Заведений, 1861. – С. 180-181.

²⁰⁰ *Феофан Затворник. свт.* Письма о христианской жизни... С.219-220.

первой позиции, рассматривая пост – как «смотр», святитель Феофан указывает, что Бог устанавливает его с целью, чтобы мы в этот период провели осмотр своей души, а именно – отыскали и увидели внутри нее «ветоши и пылинки», которыми являются наши греховные расположения²⁰¹. В одном из своих поучений (к владимирской пастве в неделю сыропустную) святитель также приводит мысль о том, что пост наводит на человека особое – благое настроение, понуждающее его заняться своей душой и поразмыслить об исправлении (искоренении) собственных «неисправностей»²⁰².

Согласно второй позиции, святитель Феофан определяет пост – как «баню», в которой человек омывается и очищается от всего «ветхого», то есть греховной скверны. Объединяя две вышеуказанные позиции, святитель Феофан приводит мысль, что конечным итогом поста – как «смотра», так и «бани» является обновление человека, и его внутренне очищение от всего скверного. Подобное внутреннее обновление человека святитель сравнивает с «деревцем в весну», которое по наступлении тепла обновляется – то есть вновь покрывается зеленью и цветами²⁰³.

На основании вышеизложенного мы можем отметить, что указанные святителем Феофаном позиции к пониманию поста, позволяют нам рассматривать пост в качестве определенного процесса по изменению (преображению) человеческой души. Если на первом этапе данного процесса человек, согласно святителю Феофану, всматривается «внутрь себя» и ищет в своей душе греховные привычки и изъяны, то на заключительном этапе происходит само обновление и очищение человека и его души от греховной скверны, обнаруженной на начальном этапе. Таким образом, можно заключить, что святитель Феофан Затворник говорит о посте – как пути к очищению души человека от живущего в ней греха. Также следует отметить, что святитель Феофан писал о посте не как о цели, но как аскетическом

²⁰¹ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 24-25.

²⁰² Феофан Затворник. *свт.* Поучение в Неделю сыропустную // Слова к владимирской пастве Преосвященного Феофана (Затворника). – Владимир: тип. Губ. правл., 1869. – С. 226.

²⁰³ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 24-25.

средстве, помогающим христианину в его духовной жизни и достижении главной цели²⁰⁴ – то есть подчинении тела духу и спасения души.

В письмах к мирянам святитель Феофан, следуя святоотеческой традиции, подразделяет пост на духовный и телесный. Рассматривая вопросы поста духовного, святитель, в письме от 14 сентября 1814 года приводит мысль о том, что такой пост заключается в упорядочении человеком своих чувств и мыслей²⁰⁵. Анализируя вышеуказанную мысль, следует отметить, что святитель побуждает каждого постящегося к проведению внутренней работы по нормализации и приведению в порядок собственных ощущений, чувств и помыслов. На наш взгляд, указанная внутренняя работа заключается в том, что постящийся человек призывается святителем Феофаном к особому контролю над своими мыслями и чувствами, при котором ему необходимо найти и истребить из своей души мысли греховные и приобрести, «возгреть» в своем сердце мысли добрые и богоугодные. В свою очередь, это возможно при наличии у человека веры в Бога, а также чувства внутреннего сокрушения и покаяния. Так, рассматривая пост духовный, святитель Феофан особо наставляет на необходимость выработки у постящегося чувств внутреннего сокрушения и возжелания Бога²⁰⁶.

Рассматривая в письмах к мирянам аспекты телесного поста, святитель Феофан указывает своим корреспондентам, что для должного соблюдения такого поста человеку достаточно понуждать себя к воздержанию²⁰⁷. Рассуждая о пользе воздержания (как телесного, так и духовного) Вышенский святитель отмечает, что оно дает человеку опыт в самообладании, вследствие чего падения такого человека в будущем будут совершаться реже²⁰⁸. Кроме того, в слове, произнесенном святителем Феофаном к владимирской пастве в Неделю 27-ю по Пятидесятнице мы можем проследить главную цель

²⁰⁴ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С.228.

²⁰⁵ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 73-74.

²⁰⁶ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 126.

²⁰⁷ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 73-74.

²⁰⁸ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск восьмой... С.10.

телесного воздержания в период поста. Так, в указанном слове он приводит мысль о том, что оно является орудием, ограждающим от страстей телесные органы человека. Здесь следует отметить, что к таким органам следует относить верхние отделы пищеварительной системы: ротовая полость, глотка, желудок, а также органы, воспринимающие вкусовые ощущения. Среди страстей, поражающих вышеуказанные органы, святитель выделяет обжорство, многоядение, пьянство, роскошь и сладкоядение (лакомство)²⁰⁹. Таким образом, в указанных примерах мы видим, что сущность телесного воздержания святитель Феофан объясняет необходимостью приобретения человеком определенного аскетического опыта. Так, например, через воздержание в определенном виде пищи и в ее количестве человек приучается к контролю над своими физиологическими потребностями в части употребления пищи. Такой контроль призван помочь человеку в предупреждении и борьбе со страстью чревоугодия, которая в свою очередь, при отсутствии борьбы с ней со стороны человека способна породить множество других страстей.

В письмах к мирским лицам святитель Феофан указывает на непосредственное содержание телесного воздержания во время поста. По мысли святителя, телесное воздержание заключается в том, чтобы постящемуся человеку «не есть досыта», но оставлять себя после приема пищи немного голодным²¹⁰. Вступающим на путь поста он советует измерить вес (количество) пищи, необходимой для поддержания телесных сил, а также определить должное время для ее употребления. Также он указывает, что подобные рекомендации должны быть применимы и к другому аспекту телесного воздержания – естественному сну²¹¹. Вышеуказанные мысли святителя Феофана позволяют нам сделать вывод о том, что телесное

²⁰⁹ *Феофан Затворник. свт.* Слово в Неделю 27-ю по Пятидесятнице // Слова к владимирской пастве Преподобного Феофана (Затворника). – Владимир: тип. Губ. правл., 1869. – С. 103.

²¹⁰ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 67-68.

²¹¹ *Феофан Затворник. свт.* Путь ко спасению... С. 439.

воздержание представляет собой определенное самоограничение (в пище, сне), которое возлагает на себя постящийся с целью борьбы со страстями плоти и обуздания ее излишних потребностей.

Рассматривая различные аспекты поста святитель Феофан указывает на недопустимость соблюдения исключительно телесного поста. Так, по мысли Вышенского святителя, христианин не должен ограничиваться только постом телесным, но обязательно должен совмещать его с постом духовным²¹². Также в письмах к мирским лицам он выводит постнический закон, который показывает необходимость одновременного соблюдения поста духовного и телесного. Святитель указывает, что данный закон заключается в пребывании ума и сердца постящегося в Боге при одновременном отрешении от всего. Человек, пребывая в Боге, должен отсечь от себя всякое угодное и желаемое как в телесном, так и в духовном плане. При этом он особо подчеркивает, что постящийся призван нести все постнические лишения (в сне, отдыхе, утешениях и пище) безропотно и с любовью²¹³. Анализируя указанные мысли Вышенского святителя, следует отметить, что они имеют чрезвычайную актуальность и в настоящее время, когда пастыри Церкви Христовой через общение с паствой весьма часто встречаются с ложным пониманием последними поста как диеты и средства очищения организма без погружения в соблюдение поста духовного. В указанном аспекте святитель особо отмечает, что пост необходимо предпринимать по требованиям внутренней (духовной) жизни²¹⁴. Таким образом, вышеизложенные идеи святителя Феофана позволяют нам говорить о посте духовном – как первичном относительно поста телесного, который в свою очередь не является самостоятельным, но призван соблюдаться христианином сообразно его требованиям духовной жизни.

²¹² *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 58.

²¹³ *Феофан Затворник. свт.* Письма к разным лицам... С. 616-617.

²¹⁴ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 204-205.

Указывая на необходимость неукоснительного соблюдения поста как в духовном, так и телесном аспекте, святитель Феофан особо предупреждает об опасности возложения христианином неумеренного поста²¹⁵. По мысли святителя, для человека такой пост является пагубным. Объясняя его вред Вышенский святитель приводит мысль о том, что неумеренность может привести человека к внутреннему тщеславию и ложном мнении о себе²¹⁶. Вместе с тем он указывает на допустимость в определенных ситуациях как ослабления, так и утяжеления поста. В таких случаях, при ослаблении поста необходимо избегать чувства саможаления, а при его утяжелении – жестокости к самому себе²¹⁷. Соглашаясь с мнением святителя Феофана, считаем необходимым отметить, что, несмотря на наличие у человека определенной свободы в вопросе меры поста, каждому постящемуся необходимо решать указанные вопросы с участием духовника, который, зная данного человека и принимая у него исповедь, сможет опытным путем установить для него должную и необходимую меру поста.

В своих письменных творениях святитель Феофан также не оставлял вопрос о необходимости и мере поста для детей. По мысли святителя, каждому родителю с первых годов жизни ребенка необходимо остепенять его плоть и приучать к обладанию (контролю) над ней. Он указывает, что данная работа, проведенная родителями над ребенком с первых лет его жизни, поможет ему в будущем в приобретении навыков по свободному управлению своими телесным и душевными потребностями. Развивая вышеуказанные мысли, святитель Феофан называет детское питание «первой закваской»²¹⁸, указывая на ее особую важность в последующей жизни ребенка. Именно неправильная и неумеренная «первая закваска», по мысли святителя Феофана может привести ребенка к развитию у него в последующем страсти чревоугодия,

²¹⁵ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 205.

²¹⁶ Там же. С. 207.

²¹⁷ Там же. С. 228.

²¹⁸ *Феофан Затворник. свт.* Путь ко спасению... С. 55.

выражающейся в неумеренности в употреблении пищи и сластолюбии²¹⁹. На данном основании следует заключить, что каждому родителю необходимо контролировать количество и качество употребляемой ребенком пищей, чтобы в дальнейшем не спровоцировать в нем развития телесных страстей (чревоугодие, обжорство, лакомство).

В переписке с мирскими лицами святитель Феофан приводит мысль о необходимости и полезности соблюдения поста детьми. Основная идея святителя в данном вопросе заключается в том, что соблюдение поста с детского возраста прививает у ребенка постный навык, который в дальнейшем будет способствовать его возрастанию в постнической жизни. Он указывает, что, привыкши с малолетнего возраста к несоблюдению постных ограничений, такие дети (отроки, юноши) позже уже не настраиваются на постный лад. Вместе с тем, в тех случаях, когда здоровье ребенка ослаблено болезнью, соблюдение поста ребенком по мысли святителя не обязательно²²⁰.

Таким образом, мы видим, что в вопросе детского поста святитель Феофан проявляет себя как сторонник такого воздержания с самых первых лет жизни ребенка. Интересные идеи о детском посте мы можем найти у его современника – святителя Игнатия (Брянчанинова). Так, святитель Игнатий, обращаясь к юношам, настоятельно советует им приобретать постный навык, так как именно в ранние годы он (навык) приобретается и прививается человеком беструдно. По мысли святителя Игнатия телесное воздержание, приобретенное в привычку с юности, доставляет телу здоровье и крепость, а уму бодрость²²¹. В указанном примере мы видим, что святитель Игнатий в вопросе поста делает особый акцент на юношество – как период прививания постного навыка, в то время как святитель Феофан указывает на необходимость приучения ребенка к посту с первых лет его жизни. На наш взгляд, вышеуказанные мнения двух святителей являются

²¹⁹ Феофан Затворник. *свт.* Путь ко спасению... С.55-56.

²²⁰ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 73-74.

²²¹ Игнатий (Брянчанинов). *свт.* Полное собрание творений и писем. Т.1. – М.: Паломник, 2014. – С. 394.

взаимодополняющими и не противоречащими друг другу, так как в первом случае (у святителя Феофана) мы видим его обращения к взрослым лицам, где он наставляет приучать детей к посту с ранних годов жизни, а во втором случае (у святителя Игнатия), мы наблюдаем обращение непосредственно к юношам, где святитель лично призывает их к приобретению и развитию постного навыка.

Рассматривая временной аспект поста, святитель Феофан указывает мирским лицам на необходимость неуклонного и неотложного соблюдения ими установленных постных дней в среду и пятницу, а также четырех многодневных постов. Также он говорит о достаточности соблюдения мирянами постов в среду и пятницу без необходимости возложения на последних дополнительных постных дней²²². Вместе с этим, видя в переписке с мирянами их неравнозначное отношение к определенным Церковным постам, в одном из своих писем он приводит мысль о необходимости одинакового почитания и соблюдения всех четырех уставных постов. Так, он отмечает, что несмотря на особую важность Великого и Успенского поста, христианину надобно с одинаковой ревностью соблюдать и остальные, установленные Церковью многодневные посты²²³.

В своих письменных размышлениях святитель Феофан указывает, что, являясь всесторонним воздержанием, пост защищает человека от воздействия на него злых духов. Святитель отмечает, что, несмотря на бездну бесов, все они бессильны перед человеком, соблюдающим пост и имеющим собственную молитву. Он приводит мысль о том, что бесы издали чувствуют молитвенника и постника, а увидев его, убегают, так как боятся получить от него болезненный удар²²⁴. Таким образом, пост, по мысли святителя Феофана, призван защищать человека от воздействия на него бесовских козней, посылаемых врагом рода человеческого.

²²² Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 156.

²²³ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 58.

²²⁴ Феофан Затворник. *свт.* Мысли на каждый день года... С. 214-215.

Следует отметить, что в своих воззрениях святитель Феофан не исключал возможности вселения злых духов в людей, отбросивших или вообще не соблюдавших пост либо не имеющих постоянного молитвенного правила. В данном вопросе он отмечает, что враг способен вселяться в человека как явно, так и исподтишка. Святитель Феофан указывает, что если такой человек приступит к посту и молитве, то враг тотчас покинет его и отойдет в сторону. Вместе с тем, враг будет ожидать момента, когда человек вновь опустит дело поста и молитвы, чтобы заново войти в него²²⁵. Таким образом, по мысли святителя, значение поста проявляется в том, что, через постное делание, человек, способен избавиться от воздействия на него врага рода человеческого, ранее вселившегося в такого человека и научающего злым делам.

В письмах к мирским лицам святитель Феофан говорит о благотворном влиянии поста не только на душу, но и на тело человека. Данная мысль Вышенского святителя является продолжением его воззрений о двух важнейших составляющих поста – духовном и телесном воздержании. Следует отметить, что по мысли святителя Феофана, «неспокойный дух», а также страсти оказывают неблагоприятное воздействие на человеческую кровь, что в свою очередь, негативно отражается на человеческом здоровье. В письме к некоей Н.К. он отмечает, что постническая жизнь является лучшим средством для процветания и сохранения здоровья. Стремясь объяснить вышеуказанную идею, святитель Феофан приводит мысль о том, что сокрушенный дух, слезы, чувства покаяния, сопровождающие человека во время поста, придают человеку силы, а его душе даруют состояние отрады. Также, он отмечает, что молитвенное делание вводит человеческий дух в область Божию, где находится «корень жизни», от которого причащается как дух, так и тело человека²²⁶. Таким образом, можно определить, что через слезы и чувство покаяния, а также причащение от «корня жизни», тело человека

²²⁵ Феофан Затворник. *свт.* Мысли на каждый день года... С. 215.

²²⁶ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый... С. 153-154.

получает силу и физическое здоровье. В связи с тем, что молитва и стяжание покаянных чувств входят в содержание постнического делания, то можно сделать вывод о том, что пост является действенным средством к сохранению и улучшения физического и душевного здоровья.

На основании всего вышеизложенного можно заключить, что святитель Феофан определяет пост в качестве одного из первых и важнейших дел православного христианина, как монашествующего, так и мирянина. По мысли святителя, пост состоит из духовных и телесных ограничений, которые в свою очередь, призваны помочь человеку объективно взглянуть в свою душу, увидеть грех и начать борьбу с ним. Благодатные плоды поста распространяют свое воздействие не только на душу человека, но и на его тело. Так, если в духовной сфере пост является средством к достижению потерянного рая и восстановлению человеком его первоначальной чистоты, то в телесной сфере пост помогает человеку сохранить физическое здоровье, а также приумножить его телесные и душевные силы.

4.3. Внутренняя сердечная молитва в понимании святителя Феофана Затворника

При изучении эпистолярного наследия святителя Феофана можно заметить, что большинство поднятых им вопросов были посвящены молитвенному деланию мирского человека. Приоритет указанной проблематики в переписке с мирскими лицами объясняется особой важностью молитвы в жизни каждого православного христианина. Общаясь с многочисленными корреспондентами из мирян, Вышенский святитель видел, что проблема совершения молитвенного правила в условиях семьи и мирской жизни весьма актуальна для каждого христианина его времени. В общении с людьми он видел, что мирские заботы, семейная жизнь, хозяйственные хлопоты отводят человека от самого главного – ведения духовной жизни, основу которой занимает молитва – как непосредственное общение человека с

Богом. В этой связи, желая всякому человеку достичь спасения во Христе, святитель излагает своим корреспондентам учение о молитве и практике молитвенного делания в условиях мирской жизни с целью побудить каждого к неустанной, внутренней (сердечной) молитве – как средству богообщения.

В данном параграфе нами будет проведено исследование и научный анализ учения святителя Феофана Затворника о внутренней (сердечной) молитве, выраженное в его письмах к мирским лицам.

В учении вышенского святителя молитва является основой духовной жизни каждого христианина, желающего следовать за Христом и достичь спасения. По мысли А. Садовниченко, святитель Феофан представлял молитву в качестве краеугольного камня религиозного и нравственного совершенства человека, который несет в себе освобождение от греха, а также оправдание перед Самим Богом²²⁷.

Как было указано нами ранее, святитель Феофан, действуя в согласии с духом евангельским, важнейшую роль в аспекте борьбы с грехом и врагом рода человеческого предавал таким аскетическими средствами как пост и молитва. Здесь следует особо заметить, что из указанных аскетических средств в качестве главного дела христианина Вышенский святитель выделяет именно молитву. Так, он отмечает, что молитвенное делание является первым делом в жизни христианина, которое не должно иметь никаких перерывов и степени которого не содержат пределов²²⁸. По мнению иерея Михаила Морозова, всю жизнь православного христианина святитель Феофан называл жизнью молитвенной, в которой каждое дело должно сопровождаться молитвенным воззванием²²⁹. Кроме того, в одном из писем к П.С Лукомской святитель

²²⁷ Садовничий А. Тема духовно-нравственного совершенства человека в пастырско-богословском наследии святителя Феофана Затворника: дипломная работа. – Московская духовная академия. Сергиев посад, 2010. – С. 62.

²²⁸ Феофан Затворник. *свт.* Простые истины сердца. Слова и проповеди. – М.: Правило веры, 2007. – С. 32-33.

²²⁹ Морозов. М. *иерей.* Некоторые аспекты учения о молитве в трудах святителя Феофана Затворника // Вестник Омской Православной духовной Семинарии. Вып. 1 (8). Омск, 2020. – С. 39-40.

отмечает, что требование непрестанной молитвы относится не только к избранным (например, монашествующим) людям, но ко всем православным христианам²³⁰. Таким образом, каждый христианин призывается святителем к беспрестанному молитвенному деланию – как первому делу в его духовной жизни.

Рассматривая в письмах к мирянам вопросы молитвенного подвига христианина, святитель Феофан приводит свое определение молитвы. Так, под молитвой он понимает возникновение в человеческом сердце таких благоговейных чувств, обращенных к Богу как самоуничижение, благодарение, преданность, славословие, прошение, припадание усердное, сокрушение, покорность Богу и Его воле²³¹. Перечисляя вышеуказанные благодатные чувства, Вышенский святитель отмечает, что каждый человек должен стяжать в себе данные чувства во время возношения молитвословий к Богу. Именно в этом стяжании, по мысли святителя, должна заключаться вся забота христианина. В свою очередь, цель такой заботы, по слову святителя, состоит в том, чтобы сердце молящегося человека не было пустым во время возношения молитвословий, когда язык человеческий произносит слова молитвы, уши слушают их, а тело производит поклоны²³². Таким образом, святитель Феофан предлагает нам собственное понимание молитвы – как совокупности благодатных, обращенных к Богу чувств, которые должны наполнять душу каждого, кто желает принести свои молитвословия перед очами Божиими.

Следует отметить, что в богословии до сих пор не содержится единого мнения о точном определении понятия «христианская молитва». Как указывает профессор К.Е. Скурат, до сих пор отцы Церкви не сошлись в единстве о понятии христианской молитвы. Он отмечает, что в богословии имеется несколько различных мнений по указанному вопросу. Так, часть

²³⁰ Феофан Затворник. *свт.* Письма о христианской жизни... С. 53-54.

²³¹ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск второй... С. 33.

²³² Там же. С. 33-34.

отцов Церкви (преподобный Нил Синайский) считают, что молитва есть направление человеческого ума к Богу через беседу с Ним. Некоторые отцы (преподобный Макарий Египетский, святитель Игнатий Брянчанинов) в понимание молитвы вкладывают определенные функции, называя ее в качестве служения, делания или пути. Другие же отцы вкладывают в понятие молитвы деятельность человеческого сердца. К данной категории отцов Церкви и относится святитель Феофан²³³. В контексте трихотомического учения о природе человека Вышенский святитель помимо определения молитвы – как совокупности благодатных чувств к Богу, приводит мысль о понимании молитвы как деятельности сердечной, которая в свою очередь относится к области человеческого духа. В данном аспекте он определяет молитву как обращение человека к Богу, при котором происходит устремление человеческого ума и сердца к Нему. По мысли святителя, при таком обращении добрые человеческие нравы запечатлеваются в воле, вера находит свой отпечаток в уме, а сердце человека оживляется в своих чувствах²³⁴.

На основании вышеизложенного мы видим, что среди святоотеческих воззрений на понятие христианской молитвы, святитель Феофан вводит ее в область человеческого духа, определяя в качестве деятельности человеческого сердца, являющегося «внутреннейшим человеком», его духом – высшей областью человеческого естества²³⁵.

Возвращаясь к трихотомической модели святителя Феофана Затворника, следует отметить, что в аспекте молитвенного делания христианина он приводит мысль о молитве – как условию жизни человеческого духа. Так, Вышенский святитель отмечает, что молитва представляет собой дыхание духа. По мысли святителя, присутствие молитвы в жизни христианина

²³³ Скурат К.Е. Христианское учение о молитве и ее значение в деле нравственного совершенствования // Богословские труды. Выпуск 33. – М.: Издательство Русской Московской патриархии, 1997. – С. 7-8.

²³⁴ См. Феофан Затворник. *свт.* Путь ко спасению... С. 423-424.

²³⁵ См. Феофан Затворник. *свт.* Толкование Послания апостола Павла к Римлянам... С. 133.

означает и жизнь его духа, в то время как отсутствие молитвенного делания является признаком отсутствия жизни в человеческом духе²³⁶. Таким образом, являясь устремлением и обращением к Богу, молитва оживотворяет дух человека, препятствуя тем самым его умерщвлению.

Рассматривая аспекты внутренней (сердечной) молитвы, святитель Феофан указывает на необходимость творения такой молитвы исключительно из сердца человека. Так, в письме к иеромонаху Герману (Гомзину), он приводит мысль о том, что только то молитвенное делание является молитвой, которое исходит из сердца человека. В противном случае, такое делание не является молитвой. Здесь, он также отмечает, что любая молитва, как собственная (то есть без использования специальных текстов), как и по молитвеннику, исходя из человеческого сердца, должна направляться непосредственно к Богу²³⁷.

Говоря о молитвенном навыке христианина, святитель Феофан исходит из определения молитвы в качестве «дара благодати»²³⁸. По мысли Вышенского святителя, молитвенный дар нельзя получить никаким иным образом кроме как от Святого Духа. Святитель указывает, что никакое искусство не может притянуть к его к человеку. Ему невозможно научиться и его нельзя преподавать. Именно третье Лицо Святой Троицы подает молящемуся этот благодатный дар. Рассуждая о способе его получения, он приводит пример преподобного Максима Кавсокаливита, который получил такой дар через творение усердной сердечной, но в то же время простой молитвы о его ниспослании²³⁹.

²³⁶ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск второй... С. 33-34.

²³⁷ См. Письмо епископа Феофана к Герману (Гомзину), иеромонаху Черниговско-Гефсиманского скита Троице-Сергиевой лавры от 29 октября 1890 г. // Ответы епископа Феофана, затворника Вышенской пустыни, на вопросы инока относительно различных деланий монашеской жизни. – Тамбов.: тип. Губ. прав., 1894. – С. 39-41.

²³⁸ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый... С. 183.

²³⁹ См. Письмо епископа Феофана к монаху Денасию (Юшкову) от 27 декабря 1889 г. // АРПМА. Оп. 24. Д. 41. Ед. хр. 4327. Л. 1010-1029.

Таким образом, святитель Феофан указывает, что человек получает молитвенный дар от Духа Святого через усердную молитву об этом.

В эпистолярном наследии святитель Феофан предлагает свое понимание на вопрос о степенях (этапах) молитвы. В данном аспекте Вышенский святитель разделяет молитву на 1) устную, 2) умную, 3) внутреннюю (сердечную).

Первой ступенью молитвенного делания христианина, по мысли святителя Феофана, является устная молитва. Он отмечает, что такая молитва – это произнесение человеком молитвенных воззваний, в особенности, молитвы Иисусовой. Вышенский святитель указывает, что на начальных этапах таких упражнений человек произносит слова молитвы с принуждением себя. Позже, по мере приобретения опыта с присоединением твердого желания и намерения через молитву упразднить в себе различные страсти, человеку становится приятнее и легче совершать молитвенные упражнения. Святитель Феофан замечает, что на данном этапе молитвенного делания, человек должен всячески стремиться к удержанию своего разума в словах молитвы. Для этого необходимо произносить молитвословия с неспешностью, а все внимание должно сосредотачиваться на мыслях, которые содержатся в словах читаемой молитвы. Вышенский святитель особо предупреждает, что новоначальный молящийся не сможет сразу же достичь нерассеянности собственного ума во время молитвы. Он замечает, что отсутствие рассеянности в молитве достигается человеком только тогда, когда этому изволит Бог, а человек проявит смирение²⁴⁰.

Получив от Бога, через смирение и духовные упражнения, дар внимательной устной молитвы, человек вступает на ступень умной молитвы. По мысли святителя Феофана, на данном этапе человек призван к хранению в своем сердце внимания перед Богом. Как и на предыдущем этапе, здесь также необходимы частые молитвенные упражнения. Рассматривая аспект умной

²⁴⁰ Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск пятый... С. 226-227.

молитвы, он указывает, что по мере усердия в молитвенном труде Бог посылает человеческому уму особый дар – сосредоточенность и собранность в молитве. В таком случае, по мысли святителя, внимание человека становится благодатным, так как оно неотлучно направленно к Богу. На данном этапе человек переходит на степень внутренней (сердечной) молитвы. Вместе с тем, святитель Феофан особо подчеркивает, что данный переход возможен только в том случае, если человек имеет опытного наставника, который сможет наблюдать за его духовной жизнью (в частности молитвенным деланием) и руководить ей²⁴¹.

На степени внутренней (сердечной) молитвы, сердечные чувства человека, по мысли святителя Феофана, всецело направлены к Богу, а само сердце исполняется к Нему любовью. Объясняя сущность внутренней молитвы, Вышенский святитель приводит в пример слова Христа об отвержении, взятии собственного креста и следованием за Господом (см. Мф. 16, 24). В данном аспекте он отмечает, что желающий предаться молитвенному подвигу должен отвергнуть свое разумение, волю и взять крест, означающий несение человеком неизбежного для данного подвига душевного и телесного труда²⁴². Продолжая данную мысль, святитель указывает, что когда молитвенник во всей полноте предаст себя Божьему попечению и будет со смирением нести вышеуказанный труд, то в определенное Богом время он получит от Господа истинное благо – установление своего ума неподвижно с Божьей памятью в сердце. Такое благо, которое прижилось в человеке и стало естественным, святитель Феофан в согласии со святоотеческим мнением называет соединением ума человека с сердцем. Он приводит мысль о том, что ум, получив от Бога дар соединения с сердцем, уже не имеет никакого желания в отсоединении от сердца, напротив, в любых ситуациях, будучи вне сердечного внимания, он будет всячески желать возвратиться в сердце. В свою очередь, получив от Бога дар внутренней (сердечной) молитвы,

²⁴¹ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый... С. 227.

²⁴² Там же. С. 227.

закрывающейся в соединении ума и сердца, человек, по мысли святителя, приобретает возможность видеть свои желания и помышления, а также управлять и понуждать сердце, ум и волю на послушание Богу²⁴³.

Итак, предложенные святителем Феофаном стадии (этапы) христианской молитвы позволяют нам рассматривать молитву в качестве стадийного аскетического средства общения с Богом и борьбы с грехом. Зарождаясь с этапа «чувственного», когда человек совершает молитвенное делание преимущественно устами, понуждая при этом свое внимание к словам молитвенных текстов, молитва находит свое полное развитие в последнем – «сердечном» этапе, когда ум человека всецело соединяется с сердцем и начинает подчиняться требованиям духа.

Особое внимание в молитвенной практике христианина святитель Феофан уделяет молитве Иисусовой. В письме к И.И. Кугушеву вышенский святитель пишет о ней как о наиболее сильной молитве. При этом он отмечает, что, сила молитвы Иисусовой заключается в произнесении «всесильного» имени Господа. По мысли святителя, когда молящийся с теплой и неколеблющейся верою призывает имя Господа, то Он становится рядом с таким человеком, все слышит и видит, и готов исполнить его прошение²⁴⁴.

В аспекте борьбы с плотскими сладостями (наслаждениями) святитель Феофан называет молитву Иисусову в качестве «всепобедительного оружия»²⁴⁵ от них. При этом, первоначальным актом в борьбе с ними, по мысли святителя, является выработка у человека ненависти к той или иной сласти. На основании вышеизложенного святитель Феофан приводит мысль о том, что борьба со сладостями имеет два основных акта – ненависть человека к ним и молитва Иисусова, которая по своей силе способна отторгнуть

²⁴³ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый... С. 227.

²⁴⁴ Там же. С. 113

²⁴⁵ *Феофан Затворник. свт.* Рукописи из кельи. – М.: Правило веры, 2008. – С. 46.

человеческое сердце от всего плотского и подавить в нем движение плотских наслаждений²⁴⁶.

В письмах к различным лицам святитель Феофан опровергает ошибочное мнение некоторых корреспондентов о том, что молитва Иисусова непременно является молитвой внутренней. Святитель отмечает, что она есть молитва внешняя и одновременно, средство к достижению молитвы внутренней. Каждый христианин должен приобрести навык к творению молитвы Иисусовой. Вместе с тем, по мысли святителя, человек не должен останавливаться на творении исключительно данной молитвы, так как в таком случае он «останавливается на пол дороге»²⁴⁷. Так, он рекомендует вместе с молитвой Иисусовой произносить и другие краткие молитвословия, например, 24 молитвы святителя Иоанна Златоуста, 50-й псалом, тропари, молитвословия из канонов, просительной ектеньи, а также иные молитвы. Как указывает святитель, каждая молитва во время ее внимательного произнесения способна передать человеку особенную молитвенную мысль, вызвать в нем определенные чувства и подогреть в нем молитвенный дух²⁴⁸.

Следует отметить, что в общении со своими корреспондентами святитель Феофан часто приводит мысль о главной цели молитвенного подвига христианина. По мысли святителя, такой целью является согревание человеческого сердца любовью к Богу²⁴⁹. Также в одном из писем он отмечает, что посредством молитвы человек призван получить навык хождения в Божием присутствии и установления в памяти Божией²⁵⁰. Вышеуказанные мысли позволяют нам заключить, что Вышенский святитель говорит о молитве – как средстве к приобретению и стяжанию постоянной мысли о

²⁴⁶ Письмо епископа Феофана к неизвестному лицу от 30 ноября 1884 г. // АРПМА. Оп. 24. Д. 41. Ед. хр. 4327. Л. 411-420.

²⁴⁷ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 18-19.

²⁴⁸ Письмо епископа Феофана к монаху Денасию (Юшкову) от 27 декабря 1889 г. // АРПМА. Оп. 24. Д. 41. Ед. хр. 4327. Л. 1010-1029.

²⁴⁹ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий... С. 11.

²⁵⁰ *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск первый... С. 17.

Господе, так как через нее в человеке формируется и развивается навык общения с Богом, сопряженный с сердечными чувствами любви к Нему.

Рассматривая вопросы внутренней молитвы в понимании святителя Феофана Затворника, считаем необходимым также рассмотреть его рекомендации относительно молитвенной практики мирянина, изложенных в его эпистолярном наследии.

Прежде всего, в общении с мирскими лицами святитель Феофан подчеркивает, что творение молитвы есть делание не одних безмолвников но непременно всех православных христиан²⁵¹. Ярким примером, объясняющим особенности творения молитвы в условиях семьи и мирских забот, является переписка святителя Феофана с семейством Шишковых. Как указывает В.В. Каширина, в переписке с данным семейством Вышенский святитель приводит мысль о необходимости для каждого христианина иметь постоянное, ежедневное молитвенное правило, при чем его нужно неуклонно совершать несмотря на различные мирские (семейные, служебные, общественные) заботы²⁵².

Следует отметить, что в вышеупомянутых письмах к семейству Шишковых святитель Феофан также приводит практические условия совершению молитвенного правила мирскими лицами. Проанализировав вышеуказанную переписку, В.В. Каширина в своем научном исследовании указывает на основные мысли Вышенского святителя относительно данных условий. Так, молитва христианина не должна быть формальной (заученной), так как является живой беседой и общением человека с Богом. Кроме того, она должна быть искренней, благоговейной и сопряженной с непрестанным памятованием о Господе²⁵³. Здесь святитель отмечает, что, совершая молитву, христианину недопустимо спешить, но необходимо всегда обращаться к Богу

²⁵¹ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск второй... С. 89.

²⁵² См. Каширина В.В. Шишковы как адресаты святителя Феофана... С. 67.

²⁵³ См. Там же С. 67.

с чувством великого благоговения²⁵⁴. Далее он приводит мысль о неприемлемости «механизма» в молитвенном делании, проявляющемся в строгом «вычитывании» определенных молитв. Рассматривая данное условие в применении к мирским лицам, Вышенский святитель подчеркивает, что христианин не является рабом молитвенного правила. В этой связи, ориентируясь на особенности христианской жизни в миру, а именно, на многообразные семейные, служебные и хозяйственные заботы, святитель Феофан позволяет мирским лицам, при наличии на то причин, сокращать свое молитвенное правило, ограничиваясь при этом произнесением нескольких молитв из установленного последования²⁵⁵.

Таким образом, приведенные святителем Феофаном условия совершения молитвы являются необходимыми практическими ориентирами в молитвенном делании каждого православного христианина. Эти ориентиры указывают человеку путь к истинной благоуспешной молитве, которая особо ценна и угодна в очах Божиих.

Общаясь с большим количеством мирян через переписку, святитель Феофан отчетливо видел духовные проблемы современной ему паствы. Он опытно замечал, что жизнь светского человека была погружена в многочисленные заботы и труды, которые вносят свой негативный отпечаток на ведение духовной жизни²⁵⁶. Переводя указанную проблематику в плоскость молитвенного делания, Вышенский святитель рекомендует своим корреспондентам сопровождать краткими молитвами любое мирское дело²⁵⁷. По мысли святителя, такая молитва не позволит многозаботливости «выбить Бога из души», а также даст благословение на всякое, начинаемое человеком дело²⁵⁸. Таким образом, молитва в указанном случае будет возгревать

²⁵⁴ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск второй... С. 78.

²⁵⁵ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск второй... С. 77.

²⁵⁶ См. *Исаков О.И.* Молитвенная практика мирского человека в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №4 (16). Калуга, 2022. – С. 21-22.

²⁵⁷ См. Там же. С. 24-25.

²⁵⁸ Феофан Затворник. *свт.* Собрание писем. Выпуск второй... С. 128.

человеческое сердце и не допускать возникновения в нем духовного охлаждения и отпадения от Бога.

Своим корреспондентам из мирян святитель Феофан настоятельно рекомендует совершать молитвенное правило без использования книг с текстами молитвословий. По мысли святителя, чтение молитвенных текстов по книге рассеивает внимание. Для того чтобы внимание молящегося не отвлекалось от слов и смысла молитвы, он советует постепенно учить их тексты наизусть. При этом Вышенский святитель подчеркивает, что такое заучивание должно сопровождаться полным пониманием того, о чем говорится в этих молитвенных текстах²⁵⁹.

Рассматривая аспект молитвенной практики мирских лиц, святитель Феофан приводит мысль о разделении молитвы на «читательную» - то есть облеченную в текстовую форму и содержащуюся в книгах-молитвословах, а также на молитву, при которой человек обращается к Богу исключительно своими словами, мыслями и чувствами без использования молитвенных текстов²⁶⁰. На наш взгляд, предложенный вышенским святителем второй тип молитвенного делания можно назвать молитвой «самостоятельной», так как она не имеет точно выраженной текстовой формы и формулируется в человеческом сердце свободно и произвольно.

Произведя условное разделение молитвы на два вида, святитель Феофан в переписке с мирскими лицами указывает на приоритет молитвы самостоятельной (своими словами) над молитвой «читательной». Так, он называет читательную молитву «подмогой», «придатком» по отношению к первому виду молитвы. Также вышенский святитель отмечает, что каждому христианину необходимо избегать превращения его молитвы в форму и обычай, но надобно заставлять свою душу молиться самостоятельно, а именно, своими словами, мыслями и чувствами, сопряженными с сердечными зываниями к Богу. Такая молитва, по мысли святителя, позволит человеку

²⁵⁹ *Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск первый... С. 72.*

²⁶⁰ *Феофан Затворник. свт. Собрание писем. Выпуск второй... С. 61.*

ходить непрестанно пред Господом с мыслью о Нем, о Его всеведении и вездесущии, что в свою очередь, может привести к приобретению душеполезного навыка непрестанной внутренней молитвы²⁶¹.

Таким образом, миряне, наравне с монашествующими призываются святителем Феофаном к обладанию собственным молитвенным правилом, которое должно ими совершаться регулярно и с должным вниманием. Молитвенное делание мирского человека помогает оградить его от духовного охлаждения, очерствения, а также возгреть сердце ревностью и любовью к Богу.

Подводя итог всему вышесказанному, следует отметить, что святитель Феофан определяет молитву в качестве первого дела, к которому призывается каждый христианин. Являясь сторонником трихотомической модели природы человека, Вышенский святитель относит ее к деятельности человеческого духа. Именно молитва по мысли святителя является дыханием духа и условием его жизнедеятельности.

Рассматривая аспекты внутренней (сердечной) молитвы, святитель Феофан указывает, что при ее творении сердечные чувства человека всецело направлены к Богу, а само сердце исполняется к Нему любовью. Такая молитва есть высшая степень молитвенного делания христианина, к которой каждому необходимо стремиться и прилагать усилия к ее достижению.

По мысли святителя Феофана, целью молитвенного делания христианина является согревание сердца любовью к Богу, а также приобретение постоянной мысли о Нем. Общаясь с Богом посредством молитвы в земной жизни, человек формирует в себе навык такого общения, который позже, будет твердым фундаментом в богообщении за границей земной жизни.

Итак, в данной главе нами были рассмотрены предложенные святителем Феофаном пути и средства, способствующие освобождению человека от

²⁶¹ Письмо епископа Феофана к А.Ф. Урнежевской от 11 марта 1869 г. // Душеполезное чтение. 1917. Ч. 1. №2. С. 55-58.

греха. В контексте амартологической концепции Вышенского святителя покаяние, пост и молитва являются действенными средствами, которые призваны обратить человека от жизни греховной, наставить его на путь следования Богу, а через это, восстановить в нем то первобытное состояние, в котором находились прародители до грехопадения. Начало такого пути положено в покаянии, которое подобно Крещению оmyвает душу от греховной скверны, восстанавливает в ней первородную чистоту и дарует силы для дальнейшей борьбы с грехом. Несение молитвенного и постнического труда в свою очередь позволяет человеку вести постоянную борьбу с грехом и злыми духами, подступающими и искушающими его на творение зла. Таким образом, вышеуказанные средства, при условии их осознанного и постоянного применения человеком, являются проводниками к освобождению его от власти греха и достижения спасения во Христе.

Заключение

Будучи ревностным и авторитетным служителем Церкви Христовой, святитель Феофан вел переписку с большим количеством людей различного социального статуса и положения. Так, помимо переписки с простыми людьми (крестьянами, рядовыми гражданами), Вышенский святитель активно общался со священнослужителями (в том числе архиереями), монашествующими, светскими интеллигентами, учеными, а также лицами, облеченными гражданской властью. При этом особо ценно, что к каждому корреспонденту он применял индивидуальный подход в объяснении вопросов Православной веры и духовной жизни христианина. Такая индивидуальность эпистолярного стиля, в свою очередь, позволяла любому адресату сообразно с его социальным статусом, точно понять слова святителя Феофана относительно рассматриваемого в переписке вопроса.

Важнейшее место в амартологической концепции святителя Феофана Затворника занимает его учение о первородном грехе. На основании проведенного исследования мы можем отметить, что святитель определяет Адамов грех в качестве источника и первопричины внутреннего смущения и всеобщего беспорядка, которые существуют в этом мире с момента грехопадения первых людей. В этой связи, каждый человек – как потомок Адама, с момента своего рождения, по мысли святителя, наследует зародыш (семя) греха и внутреннего смущения, из которого со временем могут произойти и развиваться многочисленные греховные склонности. Таким семенем и корнем всех человеческих грехов является самость (самолюбие). Именно она стала причиной грехопадения прародителей и через них перешла на все человечество.

Анализ письменных творений святителя Феофана позволяет нам определить, что в качестве важнейшего принципа своего амартологического учения Вышенский святитель выделял свободу. Указанный принцип выражается в том, что грехопадение прародителей в раю, равно как и все

последующие грехи человечества были совершены людьми добровольно исходя из дарованной Богом свободы. Несмотря на то, что дьявол всячески стремится склонить на творение греховного поступка, причиной всех грехопадений является добровольное и свободное произволение самого человека. При этом, не сама свобода, но ее неверная реализация выступает в качестве отправной точки в совершении любого греха.

В своих амартологических воззрениях святитель Феофан исходил из идеи трихотомической модели строения природы человека. По мысли Вышенского святителя, вследствие грехопадения первого человека влияние греха осуществляется на все три элемента человеческой природы; дух, душу и тело. При воздействии на тело, грех приводит человека к непосредственному делу – то есть преступлению установленных Богом заповедей и повелений. В сфере человеческой души грех возбуждает в ней расположение и привязанность к некоторой порочной склонности – страсти, при которой человек приобретает желание постоянно совершать определенный грех. Дух – как высшая сфера человеческого естества при воздействии греха на душевно-телесную природу человека затмевается и заглушается, но не уничтожается. Отойдя от Бога и повторяя множественные грехи (впадая в страсти), человек сам наводит на свое сердце, являющимся органом духа, пристрастие к ним, вследствие чего происходит омрачение и затмение духа, который в свою очередь, перестает слушать совесть, являющуюся голосом Божиим. Таким образом, используемая святителем Феофаном трихотомическая модель строения природы человека позволяет нам наглядно увидеть глубину воздействия греха и его последствия, оказываемые на каждую сферу естества человека.

По мысли святителя Феофана, развитие греха в душе человека имеет определенные этапы (стадии). Через отход от Бога и многократное повторение грехов человек сам наводит на свое сердце пристрастие и привычку к ним, что приводит его к омрачению духа. Такой человек перестает слушать свою совесть, являющуюся голосом Божиим.

Рассуждая в письмах к мирянам о духовном состоянии человека, находящегося под властью греха, святитель Феофан приводит мысль о наличии причинно-следственной связи между греховной жизнью и воздействием злых духов на человека и его душу. Через совершенную в момент первородного греха порчу человеческого естества, дьявол получил доступ к человеку – как потомку Адама. В дальнейшем, через обращение к греховной жизни, человек становится «жилищем» злых духов, которые хитростью и уловками воздействуют на него, стремясь окончательно уклонить от Бога и направить на погибельный путь служения греху. Обращение к Богу и участие в таинствах Церкви, в свою очередь, позволяет человеку противостоять воздействию на него злых духов и вновь вернуться на путь служения Господу.

Важнейшим средством в обретении человеком свободы от греха, по мысли святителя Феофана, является покаяние. Являясь «вторым Крещением», покаяние очищает кающегося человека от всех совершенных и исповеданных им грехов, а также дарует ему ту чистоту, которую он обрел ранее, выходя из водной купели Святого Крещения. Таким образом можно отметить, что искреннее покаяние преодолевает в человеке последствия совершенных им грехов, а также снова и снова возвращает его в то «первобытное» состояние, к которому человечество было призвано Самим Богом в момент сотворения первых людей.

Помимо покаяния, в качестве деятельных средств в обретении человеком свободы от греха, святитель Феофан приводит пост и молитву. Это важнейшие дела в духовной жизни каждого православного христианина. По мысли святителя, пост включает в себе как духовные, так и телесные ограничения (воздержания), призванные помочь человеку объективно взглянуть внутрь себя, увидеть грех и начать борьбу с ним. Молитва же, являясь деятельностью человеческого духа и одновременно условием его жизнедеятельности, позволяет человеку согреть свое сердце любовью к Богу, а также приобрести навык в общении с Ним. В своей совокупности,

вышеуказанные аскетические средства призваны помочь христианину приблизиться к Богу, сложить с себя бремя греха и отогнать злых духов, стремящихся завладеть и погубить человеческие души.

Итак, описанная в эпистолярном наследии амартологическая концепция святителя Феофана Затворника позволяет нам подробно проследить процесс зарождения и развития греха, а также рассмотреть основные средства по преодолению его пагубных последствий и обретения свободы. Вышенский святитель подробно останавливается на каждом этапе вышеуказанного процесса, что дает нам возможность всестороннее увидеть механизм воздействия последствий грехопадения на человека и его душу, а также определить в своей духовной жизни должные пути и средства для их искоренения.

На основании вышеизложенного мы можем заключить, что письма святителя Феофана Затворника являются не просто частной перепиской духовного характера, но и богословскими трудами, хотя и не систематизированными, нуждающимися в скрупулезном научном исследовании, но тем не менее несущими в себе истинное учение Святой Церкви. В многочисленных письмах Вышенского святителя мы отчетливо видим ту великую любовь и заботу, которую он оказывал каждому, кто просил у него духовного совета и помощи. Несмотря на то, что с момента смерти святителя Феофана прошло уже более века, его мудрые и душеполезные поучения, выраженные в эпистолярном наследии, не устарели, но остаются актуальными и по настоящее время, принося великую пользу каждому, кто читает и применяет их в своей духовной жизни. Таким образом, для Русской Церкви святитель Феофан на века останется великим учителем благочестия, оставившим после себя драгоценное богословское наследие.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

Изданные:

1. Летопись жизни и творений святителя Феофана, Затворника Вышенского. 1815-1894: В 6 т. [подг. Научно-редакционный совет при Издательском совете Русской Православной Церкви, пред.: митрополит Калужский и Боровский Климент и др.]. Т. II: 1859-1863. – М.: Изд-во Московской патриархии, 2019. – 677 с.

2. Письмо епископа Феофана к А.Ф. Урнежевской от 11 марта 1869 г. // Душеполезное чтение. 1917. Ч. 1. №2. С. 55-58.

2. Письмо епископа Феофана к Герману (Гомзину), иеромонаху Черниговско-Гефсиманского скита Троице-Сергиевой лавры от 29 октября 1890 г. // Ответы епископа Феофана, затворника Вышенской пустыни, на вопросы инока относительно различных деланий монашеской жизни. Тамбов.: тип. Губ. прав., 1894. – С. 39-41.

3. Слова к тамбовской пастве Феофана, епископа Тамбовского и Шацкого в 1859 и 1860 годах. Санкт-Петербург: тип. Штаба воен.-учеб. Заведений, 1861. – 326 с.

4. *Феофан Затворник, свт.* Неизданные письма [Электронный ресурс]. - <https://blagogon.ru/articles/250/> (дата обращения - 05.12.2022).

5. *Феофан Затворник, свт.* Письма о духовной жизни. Изд-е 4-е. М., Типогр. Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1903. – 200 с.

6. *Феофан Затворник, свт.* Толкования послания апостола Павла к Римлянам. М.: Правило веры, 2006. – 545 с.

7. *Феофан Затворник, свт.* Воплощенное домостроительство. Опыт христианской психологии. М.: Правило веры, 2008. – 464 с.

8. *Феофан Затворник. свт.* Мысли на каждый день года по церковным чтениям из Слова Божия. Краткие поучения. М.: Правило веры, 2009. – 400 с.

9. *Феофан Затворник. свт.* Наставления в духовной жизни. М.: Отчий дом, 2014. – 336 с.

10. *Феофан Затворник. свт.* Начертание христианского нравоучения. М.: Правило веры, 2010. – 687 с.

11. *Феофан Затворник. свт.* О покаянии, исповеди, причащении Святых Христовых Таин и исправлении жизни. М.: Издательство Сретенского монастыря, 2009. – 376 с.

12. *Феофан Затворник. свт.* Письма к разным лицам о разных предметах веры и жизни. М.: Лепта Книга, 2007. – 792 с.

13. *Феофан Затворник. свт.* Письма о христианской жизни. Поучения. Собрание писем. М.: Правила веры, 2007. – 448 с.

14. *Феофан Затворник. свт.* Поучение в Неделю сыропустную // Слова к владимирской пастве Преосвященного Феофана (Затворника). Владимир: тип. Губ. правл., 1869. – С. 226-229.

15. *Феофан Затворник. свт.* Простые истины сердца. Слова и проповеди. М.: Правило веры, 2007. – 544 с.

16. *Феофан Затворник. свт.* Путь ко спасению. Краткий очерк аскетики. М.: Правило веры, 2008. – 608 с.

17. *Феофан Затворник. свт.* Рукописи из кельи. М.: Правило веры, 2008. – 704 с.

18. *Феофан Затворник. свт.* Слово в Неделю 27-ю по Пятидесятнице // Слова к владимирской пастве Преосвященного Феофана (Затворника). Владимир: тип. Губ. правл., 1869. – С. 102-106.

19. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск первый. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1898. – 269 с.
20. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск второй. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1898. – 251 с.
21. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск третий. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1898. – 267 с.
22. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск четвертый. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1899. – 265 с.
23. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск пятый. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1899. – 240 с.
24. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск шестой. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1899. – 223 с.
25. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск седьмой. М.: Типо-Литография И. Ефимова, 1901. – 267 с.
26. *Феофан Затворник. свт.* Собрание писем. Выпуск восьмой. Типо-Литография И. Ефимова, 1902. – 240 с.
27. *Феофан Затворник. свт.* Толкование второго Послания апостола Павла к Коринфянам. М.: Правило веры, 2006, – 580 с.
28. *Феофан Затворник. свт.* Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям. М.: Правило веры, 2005. – 624 с.
29. *Феофан Затворник. свт.* Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться. М.: Отчий дом, 2012. – 304 с.

Неизданные:

1. ГАТО, ф.161, оп.1, д.3025, л.118. М.
2. Письма епископа Феофана (Говорова) к Степану Онисимовичу Бурачку. // ЦИАМ. Ф. 2355. Оп. 1. Ед хр. 262. Л. 44–47 об.
3. Письмо епископа Феофана к монаху Денасию (Юшкову) от 27 декабря 1889 г. // АРПМА. Оп. 24. Д. 41. Ед. хр. 4327. Л. 1010-1029.
4. Письмо иеромонаха Феофана к Бурачку С. О. от 14 декабря 1854 // ЦИАМ. Ф. 2355. Оп. 1. Д. 262. Л. 67.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

1. *Безруков А.Н.* Поэтика интертекстуальности. Учебное пособие. Бирск: Бирск. гос. соц.-пед. академия, 2005. – 70 с.
2. *Беляев. А.П.* Воспоминания декабриста о пережитом и перечувствованном. [Электронный ресурс] http://dugward.ru/library/belyaev/belyaev_vospom_dekabrista1.html (дата обращения 20.04.2022).
3. Биографический словарь деятелей естествознания и техники. – М., 1959. Т. 2 – 467 с.
4. *Битехтина Л.Д.* Методологические основы психологии в духовном учении свт. Феофана Затворника (истоки, развитие, перспективы) // URL: <https://www.xpa-spb.ru/libr/Bitehtina/m-Feofana-Zatvornika.html> (дата обращения: 16.11.2022).
5. *Вера (Ровчан), игуменья.* К портрету адмирала Евгения Степановича Бурачка (1836–1911), адресата святителя Феофана Затворника //

Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. 13. / под ред. д-ра филол. наук В. В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С. А. Есенина. Рязань, 2020. – С. 102-108.

6. *Георгий (Тертышников) архим.* Святитель Феофан Затворник и его учение о спасении. М.: Правило веры, 1999. – 568 с.

7. *Георгий Фроловский, прот.* Пути русского богословия. М.: Институт русской цивилизации, 2009. – 848 с.

8. *Гупало Ю.М.* Неизданные письма святителя Феофана Затворника. Журнал *Благодатный огонь*. Выпуск 9. [Электронный ресурс] <http://www.blagogon.ru/articles/250/> (дата обращения 03.03.2022).

9. Душеполезные поучения святителя Феофана Затворника. М.: Издательство храма Покрова Пресвятой Богородицы в Ясенево, 2018. – 575 с.

10. Епископ Феофан Затворник (К 90-летию его блаженной кончины). «Православная жизнь» (Orthodox life). Ежемесячное приложение к журналу «Православная Русь». №11 (419). Октябрь 1984 года. — Jordanville: Типография преп. Иова Почаевского. Свято-Троицкий монастырь, 1984. — С. 11-14.

11. *Зосима (Шевчук) архим.* Переписка святителя Феофана Затворника с мирянами: современное прочтение // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №3 (7). Калуга, 2020. – С. 5-12.

12. *Игнатий (Брянчанинов) свт.* Полное собрание творений и писем. Т.1. М.: Паломник, 2014. – 656 с.

13. *Иннокентий Херсонский свт.* Сочинения. Т.3. Издание 2-е. СПб. Издание книгопродавца И.Л. Тузова, 1908. – 697 с.

14. *Иоанн Златоуст. свт.* Беседы на Второе Послание к Коринфянам. [Электронный ресурс] https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_65/7 (дата обращения 05.09.2022).

15. *Иоанн Лествичник. преп.* Лествица возводящая на небо. Издание 8-е. М.: Издательство Сретенского монастыря, 2013. – 592 с.

16. *Исаков О.И.* Молитвенная практика мирского человека в эпистолярном наследии святителя Феофана Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №4 (16). Калуга, 2022. – С. 19-28.

17. *Исаков О.И.* Таинство Покаяния в понимании святителя Феофана Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №3 (11). Калуга, 2021. С.80-93.

18. *Каширина В.В.* Шишковы как адресаты святителя Феофана // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. X: в 2 т. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С.А. Есенина. – Т. 2. – Рязань, 2017. – С. 53-95.

19. *Каширина В.В.* Истолкование духовного сна княгини П.С. Лукомской святителем Феофаном и преподобным Амвросием Оптинским // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып 12. / под ред. д-ра филол. наук В. В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С. А. Есенина. Рязань, 2019. — С. 31-38.

20. *Каширина В.В.* Таинственный затвор. [Электронный ресурс] <https://monasterium.ru/publikatsii/stati/tainstvennyu-zatvor/> (23.04.2022).

21. *Климент (Капалин). митр.* Жизнь, юность и студенчество святителя Феофана, Затворника Вышенского // Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. X: в 2 т. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т имени С.А. Есенина. – Т. 1. Рязань, 2017. – С. 7-47.

22. *Климент (Капалин). митр.* Интертекстуальность в наследии святителя Феофана Затворника. Затворника // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №4 (12). Калуга, 2021. – С. 8-16.

23. *Ключарев А. С.* Преосвященный Феофан Затворник и его пастырская деятельность. Казань.: Типо-Литография Императорского Университета, 1904. – 178 с.

24. *Корсунский И.Н. проф.* Преосвященнейший епископ Феофан, бывший Владимирский и Суздальский. Биографический очерк. Москва. Типография А.И. Снегиревой, 1895. – 296 с.

25. *Лукьянова А. Е.* Екатерина Александровна Арнольди – духовная дочь святителя Феофана. [Электронный ресурс] <https://svtheofan.ru/item/2782-lukuyanova-ae.html> (дата обращения 20.04.2022).

26. *Лукьянова А.Е.* Алексей Гаврилович Говоров // Феофановские чтения. Вып. IX: Сб. науч. ст. / под ред. д-ра филол. наук В. В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т им. С. А. Есенина. Рязань, 2016. – С. 145-166.

27. *Лукьянова. А.Е.* Ближний круг святителя Феофана // Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. Труды по русской патрологии. №3 (7). Калуга, 2020. – С. 59-65.

28. *Малков Г. диак.* «Бога имя пред очами...» Неизвестное письмо святителя Феофана Затворника. Вестник ПСТГУ. 2007. Вып. 2 (18). – С. 127-137.

29. *Морозов. М. иер.* Некоторые аспекты учения о молитве в трудах святителя Феофана Затворника // Вестник Омской Православной духовной Семинарии. Вып. 1 (8). Омск, 2020. – С. 39-42.

30. *Оленникова М.В.* Возрастная психология. Конспект лекций. [электронный ресурс] <https://nsportal.ru/shkola/psikhologiya/library/2019/06/04/m-v-olennikova-vozrastnaya-psihologiya-konspekt-lektsiy> (дата обращения 21.11.2022).

31. *Путирим (Творогов). еп.* Черты аскетической проповеди в эпистолярном наследии святителя Феофана. Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. 14. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т имени С.А. Есенина. Рязань, 2021. – С. 9-15.

32. *Плешакова В.В.* Традиции русской речи в письмах святителя Феофана, затворника Вышенского // Парадигмы теологии в системе гуманитарного знания: сб. науч. ст., посвященный 10-летию кафедры теологии РГУ имени С.А. Есенина / отв. ред. И.И. Степанов, А.А. Добросельский; Ряз. гос. ун-т им. С.А. Есенина. – Рязань, 2012. – С. 34-43.

33. *Садовничий А.* Тема духовно-нравственного совершенства человека в пастырско-богословском наследии святителя Феофана Затворника: дипломная работа. – Московская духовная академия. Сергиев посад, 2010. – 83 с.

34. *Скурат К.Е.* Христианское учение о молитве и ее значение в деле нравственного совершенствования // Богословские труды. Выпуск 33. М.: Издательство Русской Московской патриархии, 1997. – С. 5-62.

35. *Смирнов П.А.* Жизнь и учение преосвященного Феофана Вышенского затворника. М.: Синтагма, 1997. – 436 с.

36. *Тихон Задонский. свт.* Сокровище духовное, от мира собираемое. Задонский Рождество-Богородицкий мужской монастырь, 2009. – 640 с.

37. *Устюжанинов И. чтец.* Учение святителя Феофана Затворника о христианском воздержании: дипломная работа. Московская духовная академия. Сергиев Посад, 2015. – 92 с.

38. *Феодосий (Васнев). митр.* Духовные наставления святителя Феофана Затворника молодежи // Труды по русской патрологии. Научный журнал Калужской Духовной Семинарии. №1. Калуга, 2019. – С. 10-16.

39. *Хитров М. прот.* Сказание о житии преосвященного Феофана и его «затворе». Москва. Университетская типография страстного бульвара. 1895. – 159 с.

40. *Цыпин. В. прот.* История Русской Православной церкви: Синодальный и новейший периоды / 4-е изд. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2010. – 816 с.

41. *Щербакова М. И.* О коллективном труде Отдела русской классической литературы ИМЛИ РАН «Святитель Феофан, Затворник Вышенский. Исследования и материалы» // Два века русской классики. 2020. Т. 2. № 2. – С. 244-269.

42. *Щербакова М.И.* Эпистолярное наследие святителя Феофана (Говорова) Затворника Вышенского как источник научной биографии // Вестник Российского гуманитарного научного фонда. - №4 (73). – Москва, 2013. – С. 129-139.

43. *Щербакова М.Н.* «Московская премудрость» и казначея Леонида. К вопросу атрибуции корреспондентов святителя Феофана. Феофановские чтения: сб. науч. ст. – Вып. X: в 2 т. / под ред. д-ра филол. наук В.В. Кашириной; Ряз. гос. ун-т имени С.А. Есенина. – Т. 1. Рязань, 2017. – С. 220–228.